

100-443886-100

القيام بحقوقهم اولاً ان حقم ان لا تدعوا في حقوق التامى بغير
ان لا تدعوا من الناس واكثر ما يكره الوفاء بحقوق لان الشئ من
مضى ان حقم الذنوب لها على ما روى انه تعالى ما حقم
وما كانوا يحرمون من كثره

وَمَا كَانَ إِذَا جَاءَهُ مِنْ كُنْزٍ مِّنْ رَبِّهِ إِذْ يُبَدِّلُ بَيْنَهُ أَجْنَاسَ هَؤُلَاءِ الْقَوْمِ أَن يَضْحَكُوا وَلَا يَسْتَكْبِرُ
فِيهَا يَتَسَاءَلُونَ ۚ وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَكَ يَقُولُ بَلَغَ أَجَلُكَ بَلَغَ أَجَلُكَ ۚ وَإِذْ يَخْلُقُكَ فَيَكُونُونَ ۚ

فأما الزنا فالحكم المأجل لكم وأنا عبرة عزير له واما حكمه باليمين وروا
تسليمه ابقه ان علم ان الحزيمة اي ان علم الزنا فهو في الدنيا

و راجع به این مضمون در العدل و الصفه فاما بنیت مفاتح و راجع به این مضمون در العدل و الصفه فاما بنیت مفاتح

على الحال من فاعل طاعت ومعناها الاذان لكل ما سجد له ان كان طاعة الله تعالى
فدعا به فحققت معه وكونت مقولك القسم هذه البقرة ودرستين

ولو لم يكن كذلك كان المعنى نحو المسمى من هذه الأعداد دون التوزيع والوجود
بأنه لا يجب أن يكون له عدد فائق حقيقته أن لا تقع له أسكن من هذه الأعداد

ايضا واحدة فاحسبوا واولموا واحدة وورثوا جميع ذري سرج
يذون او يفره بقدره بكم واحدة او فالفق واحدة وكم كانت

بين الواحد من الزوج والعدد من الزوجين
بينهم فيك اي القسطنطين او احسب الواحد او اثنين او في ان لا تقولوا

الميل عن جد السهام المسماة ونسبة إلى أكثر عبدكم على أنه من على الرجل عبال

من عاها الرجل إذا كثرت عياله : لعل الرجل بالعبء الذي يزداد عليه ولا يطاق

والله اعلم بالصواب

معدوله اذ اذكرة

سیاحین و مسافران
و قلمش و ارج

100-443887-100

مجلس شورای ملی
شماره ۱۰۰
تاریخ ۱۳۰۲

11

الحزب الشيوعي في كوريتيا

على ان لا يدعوا انما ساءم بها - حقا فاعلموا
 انفسهم ومواقفهم التي جعل الله لهم قياتي يقومون بها راضون
 بول ما ينالون من شئ من الله كما سمي به القيام قياتي بالحق
 كعوض عبادته وقواته - فاعلموا انهم في رضى الله
 اجعلوا مكانا لزوجهم يسوتهم بان يحجبوا عن عيونهم
 كما جاز الله وقولوا الله قعلا معروفا - فاعلموا انهم
 والمعرفة في عرفة الشجر هو العقبان - فاعلموا انهم
 ابتغوا الدنيا اخبروهم قبل البلوغ ببيع احوالهم في صلاح الله من التدين
 لا ضبط المال وحسب التصرف بان يخل الله بركاته العقد وعند الله
 بان يدفع الله ما تصرف منه حتى اذا بلغوا النكاح حتى اذا بلغ حد البلوغ
 بان يكتم او يستكمل - عشره عند ما لقوله عليه السلام اذا استكمل
 سنة عشر سنة كتب له عليه اتم عليه الحدود وثمانية عشر عند ما يحذف
 وبلغ النكاح كناية عن ان لا يصح للنكاح عند فان استتم منهم
 فان ابصرتم منهم رزقا وقرى اجتمعت فانوا لهم امواتهم
 عن حد البلوغ ونظم الآية - الشعر طه جواب اذا المتضمنة في الشطون
 الاستلاء مكانه قيلوا ابتغوا الدنيا لا وقت بلية فاعلموا
 بشرط ايناس الرشد منهم وموديل على انه لا يدفع المهر بالم يومئذ من الله
 وقال ابو حنيفة اذا زادت على سن البلوغ سبعين او مائة سنة
 في تغير الاحوال اذا الطفل بمنزلة ما ويؤمر بالعبادة دفع الله الارواح
 يؤنس من الرشد ولا تاكلوا ما سرفا وبادرا ان يكبروا مسرعا
 كبرهم او لا سرفاكم وبادرتم كبرهم ومن كان غنيا فليست غفيرة

من كان
تباكل بالمعروفات
شعور الولي له حق المال الصبي وانه علمه السلام ان
يمنه في جرب بينا افاكل من المال المعروف غر متاثل بالاولاد
بما هو اولى به من هذا التمس بقرعة له وانما هو ما يدل على انه سني للملاوي
ان ما او يعطى على نفسه اموال التماسي اذا دفعتم اليهم اموالهم
قبضوها فانه انما التمس له الخصومة ووجوب الطمان نظامه يدل
على ان الة لا يصح له ان يدينه في مو المختار عندنا واذ من ذلك
حلقا لا سيما وكفى به حسيبا في سبها على حاله وانما لا يتجاوز
ما حدكم لمرحاله بصريه ما ترك نواله وان والا قبون ولبت نصيبه
الدين والا قبون يريد به اسم الوارثين بالقرابة مما قلناه او كثر بدل ما ترك
باعادة العمل نصيبا مفروضا نصيب على انه مفروض لو كقولك فريضة من الله
وحال اذ المفعول ثبت لم مفروضا نصيب او على الاختصاص بمعنى نصيبا
مقطوعا واجبالا وفيه دليل على ان الوارث من نصيبه لم
يقطع عنه وحي ان اراد به من صامت الانصاري خلفه وجهه ام لم
منه فذوي ابنته شويذ وعرفقة او تودة وعرفقة مبراته من
الانجاسلية فانه كان الا بورتون النساء والاطفال يقولون انما يرث
ان يحارب ويذب عن المرأة ونحوها ثم كذا الى رسول الله في مسجد الفضج
فقال الله فقال ارجعي حتى انظر ما حدث الله فقلت فبعث اليها لاقفان
ان شيا فان الله قد جعل لمن نصيبا ولم يبين من بين فقلت لو سلم
فانه ما ام كذا الثمن والبسات الثنتين والباقي ابني العوسم دليل على
جواز ما يبره لبيان عن الخطاب واذا حضر القسمة او لو القرى من لا يرث واليتام

جان و تحمیر

مرسم نظامان محمدی نظامیہ

ما جعلوا من أموالهم من قبل الله

والمساكين فارد قوتهم منه انه لم يحرم شيئا من المقتدرنا القلوب
عليهم ومواهمند بليلك من الورثة وقيل انهم وجوبهم غلق
عائز او ما دل عليه الغنية فلو لا انهم كانوا من الورثة
اعطوهم ولا يمنوا عليهم ليعيشوا ان لو تركوا لكانت ذرية صالحة
عليهم امر لا وصايا بان نسوا الله وينفقه في امر يشاء يفعلوا ما يشاء
ان يفعل بد رتتم ربهم او يخشوا على امرض وينفقوا عليهم شفقهم
او لا دهم يتركوه ان يضربهم بقرن انهم يورثون بالذمة في انهم
من ضعفاء الاقارب لا السامي والمساكين متصورين منهم لو كان الله لا وهم يورثون
خافهم ضعفا فاسلمهم من بخورون حرمانهم ذلهم بين بان يطر والورثة فلا يورثون
في الوكيفية ولو كان جيز جعل صله للدين على منتهى ويثبت الذين حالهم وصفتهم
انهم لو شارفوا ان تحبوا ذرية ضعفا فاحافوا عليهم الضيق في ترتيب الامر
عده اشارة الى المقصود منه والعلة منه وتبعث في الترحم وان يحب الاولاد
ما يحب الله ورسوله ان كان اولاده فليقتلوا الله لا يقولوا لا سدا
احرمهم بالمعقولي التي ما بالمشية بعدة احرم بهاء اعادة للبيعة الله اولاد
الاول وان الكسبهم امرهم ان يقولوا عينا من مثل انهم يقولون لا اولادهم بالسعد
الادب او لم يرض ما يصفه من الامم ان في الوصية وتضيق الورثة ويزيد المعقود
الشهادة او لخاصة في التقسيم عدرا بسلاما وعدا حسنا وان يقولوا ان الوصية ما
يودي الى تجاوزة الذمة وتضييق الورثة ان الذين ياكلون اموال اليتامى
طالمن او على وجه الظلم انما ياكلون في بطونهم طرا بطونهم نار الجحيم انما
الهما وعن ابى برة عنه عنه السلام قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول ان
ما رافقت من سم فقال الم تان الله يقول ان الذين ياكلون اموال اليتامى على انفسهم

ما بعد وفاتهم او لا امرهم لهم
الذين ياكلون اموال اليتامى

ما رافقت من سم
الذين ياكلون اموال اليتامى

و ما بقي من ذوي الفروض الا ان لا يكون له ولد و لا ابنة فمستطاع
الثلاث ما ذكره و انما لم يذكر حصه الاب لانه با فرض ان له ابنة مستطاع
و يحتمل نصيب الام علم ان الباقي للاب كانه قال فلها ما تركه الثلثة على
يكون لها حصة معهما اذ الزوجين ثلثه ما بقي من فرضه كما قال في هذه
كما قال ابن عباس فانما يقضى له بتفضيل الانثى على الذكر المساوي لها في البهنة و انما
و مستطاع من المخرج فان كان له اخوة و لا سس باطلاقه يدل على ان
الاخوة يرثون منها من الثلث للسكنى و ان كان له اخوة و لا ابنة مستطاع
ان يسكن انهم يذكرون السس الذي جيوافقه اما في المهر و اما في المهر
او الاخوات و اما ان يرثا من ماله لا يحجب الا ان يرثا من ماله و ان يرثا
الاخوات الثلث من المهر و ان يرثا من ماله و ان يرثا من ماله و ان يرثا
قربا من بعده و ميراثه يوصي بها او دين متعلق بما تقدم من ماله و ان يرثا
اي هذه الاخوات للورثة من بعدهما كان من وصية او دين و انما كان لا يرثا
و ان يرثا لانه على ان يرثا و ان يرثا في الوجوب بقا ان يرثا
و مسعود و قد تم الوجبة على الدين و من ميراثه و ان يرثا
على الورثة من ميراثها الميراث الذي انما يكون على الذوات اباؤكم و ابائكم
انهم اقرب لكم معا اي لا تعلمون من انفق لكم من ميراثكم و ميراثكم
و آجلكم فتح و افهم ما وصيكم الله به و ان يرثا و ان يرثا
الميراث الذي انما كان ارغ قد جاز من الاخرى لانه لم يرفع اليه فترفع شفاعته
من ميراثكم منهم ان من وصيكم الله بالثواب يا مضاف و وصية ام من ميراثكم
عليكم باله فواءة اخره و ان يرثا و ان يرثا و ان يرثا
او ميراثكم يوصيكم الله لانه في ميراثكم و ميراثكم ان الله كان عليا بالمشيخ او

تاریخ

انهم لا يبرنون ذلك مع الام والجد ولا يبرنون مع البنت مع بنت الابن فخص
 بالاجماع من هم وصية بوصي بها او ذين غيرهما راى غيرهما لورثة بالزنا
 على الثالث او فقه المضاربة بالتوصية دون القرية والقرية بدس لا بد من
 حال من فاعل بوصي المذكور في هذه العادة او المذلول عليه بقوله بوصي
 في قراءة ابن كثير وابن عامر وابن عباس عن عاصم بن ضمرة عن
 منسوب غير مضارع المفعول به وبوليد بن عرق انه مضارع وصية بالاض
 اي تيمار وصية من اعم وهو الثالث فاداه فاداه او وصية منه فاداه
 بالاسم في الوصية والقرار الكافيه في اعم عليه المضارع في الاعمال
 بعقوبة تلك الاشارة الى الاحكام التي هي مستترة في امر التام والوصية او المذلول
 حدود الله شرعية التي هي كالمدة والمدة التي لا يجوز تجاوزها ومن يطع الله
 رسول الله يدرج الجنة حتى من كتبها الا انها خالدة فيها كذا في الامم ومن
 بعض الصور رسول الله يتعد حدوده يدرج النار خالدا فيها وله عذاب من لا يجد
 الضمة يدخلها مع خالدة من اللفظ والمعنى وقرا الفاعل ومن في الامم من لا يبرن
 من مغيرة كقولك حررت رجلا معه صفة صا د اعا او كذلك خالدا ويدر
 جنات ويدر او الا لوجب ابرار الضمة لانها جونا على عمر من فقال واللاقى ما بين
 من شايكم اي نعمانها فقال انه الناحية وجارها وخشيها ورمتها اذا اعد
 والفا حشة الزنا لزيادة قبحها وشناعتها فاستشهدوا عليهم اربعة منكم
 ممن قد فن اربعة من رجال المؤمنين يشهد عليهم فان شهدوا فامسكوا بي
 البيوت فاجسوا من البيوت واجعلوا سجناء عليهم حتى يتوبوا الموت
 يتوبوا او اجسوا الموت او يتوبوا من ملائكة موت تيل كان وكذا عقه تيل
 او ايل الاسلام ففتح بالجد ويحمل ان يكون المراد به التوصية بما سمعكم من جدي

مع

في بيان
 من لا يبرن

[illegible]

سولاً وعدم توبة مولاه واء وفسل الما بالذين عملون السوء
 المؤمنين وبالذين عملون السيئات الذين كفروا فحق عطفكم وسوا العالم
 وبالذين يموتون الكفار اولئك اعدت لهم عذابا كبيرا بعد موتهم
 وبما ان العذاب اعد له لا يتوب عذابهم شيئا والاعمال والبرية
 من العباد وسوا العدة ومنسل اعد لنا ما بدلت الدال الاوتى يا
 ايها الذين آمنوا لا يحاكمكم ان تملوا النساء كرا كان الرجل اذا مات به
 عصبته التي توبه على امره وقال انا احق به ان شئت زوجها بعد الفجاءة
 الاول وان شئت زوجها من غيره حذروا ان شئت عذبت
 ورثت من زوجها فنهوا عن ذلك ومنسل الاكل لكم ان تاتوا
 البرية فيتموهن كرايات لذلك او كرايات عليه وقراجهن والكساة
 كراياتهن مواضع وما العنان وقتل بالضم المشقة الما
 ولا تفضلوا من تذهبوا ببعض ما يقيمون عطف على ان تروا ولا تباد
 التواكلا تسعوا من من التزوج واصل العضل التصيق به الما
 ببعضها ومنسل الخطاب مع الزوج كرايات كجسون النساء من غير حاجه
 رغبة حتى يروا منهن او يكتلن منهن ومنسل ثم الكلام بقول كرايات
 الزوج ونهاهم عن العضل الا ان ياتن بفاحشة مبينة كالمشهور وسوا
 العشرة وعدم التعفف والاستئذان من اعم عام الطرف والمفعول
 لا تفضلوا من لاف الا وقت ان ياتن بفاحشة او لا تفضلوا من بعد
 لان ياتن بفاحشة وقرا من كثير واذا كفاح فبينة بها في الاجاب
 والطلاق بفتح اليا والباخون بكسر الفهم وعاشروا من المعروف بالاصح
 في الفعل والاجال في القول فان كرمتموهن من نفسي ان تكرموا سبائا بحفل
 جنة

اصل اذا ماتت توفيت
 من العقبى توفيت
 من العقبى توفيت

عصبته

[illegible]

ومعناه لكن ما قد سلف فانه "نواخذة عليه لانه مقرانه كان فاحشة ومفاحشة
للهي اي ان نكاح حسن كان فاحشة عند الله ما رخص منه لانه من الامم موقوفات
وقوى المروآت ولذلك سمى ولد الرجل من زوجه جارية المقيم وسبيل
سبيل من وراءه ويعطه حرمته عليكم امهاتكم واخوانكم وعامكم ومفاحشة وبنا
الاخ والاخت ليس المراد بحرمه وانما من كل حرم كاحسن لانه معظم ما يقصد
منه من ولانه المبدأ في الفروع كتحريم كل من القوله حرمت عليكم الميتة والذين
ما قبله ابعده في النكاح بها كمن يمتع به ولد نكاح ولدته من ولد ابوه
ان عات وسامع عند ولد ولدته ولدته من ولد ابوه
واخوانكم الاخوات من الاوجه الثلاثة وكذلك الباقيات
ولد امه ولد ذكر او ولد كل اخي ولد امه من ولد اخي ولد نكاح ولدته من ولد
وجبات الاخ وجبات الاخت تتناول القرى والبعض من واه انكاحه
واخوانكم من الرضاة نزل الله الرضاة منزلة النسب حتى المصاهرة
اخا واحدا على قياس النسب باعتبار المصاهرة وولد الطفل الذي ارسله اللبن قال
حرمه سلام يحرم من الرضاة ما يحرم من النسب واستثنى اخت ابن الرجل وامه
من الرضاة من هذا الاصل ليس يصح فان حرمتها في النسب بالمصاهرة دون النسب
وامهات نسائكم وربائكم اللاتي في حوزكم من نسائكم اللاتي دخلنكم من ذكرا ولا
محرمات النسب ثم الرضاة لان لها جهة كجهة النسب ثم محرمات المصاهرة فان
تزوج من عارض لمصلحة الزواج والربا يربى جمع ربيته والربيب ولد المرأة من اخوهم
لانه تربى كما تربى والده في تالمسب لانه فصيل مع مفعول او اما ملحقه ان لا يربى
اسما ومن نسائكم متعلق برباكم واللاتي بصلتها صفة لها حقيقة للفظ والخم بال
قصية لمنظم ولا يجوز تعليقها بالاسماء ايضا لان من اذا علقها بارباب كائنته

هذا الكلام في المصاهرة وهو من جملة ما
يقتضيه قوله تعالى ولا تحلوا له ما تحل
لوالده من النساء فلو كان المراد من
المرأة التي ارسله اللبن هي التي ارسله
لبنها لكانت المرأة التي ارسله لبنها
من نسائكم لانه تربى معها كما تربى
الولد الذي ارسله لبنها فلو كان المراد
من المرأة التي ارسله لبنها هي التي
ارسله لبنها لكانت المرأة التي ارسله
لبنها من نسائكم لانه تربى معها كما
تربى الولد الذي ارسله لبنها

[illegible]

دوروی

15

3

ت

الازواج اخصنهن التزوج اه الا زواج وقراء الكسائي جميع قرآن غير مذكور
بكسر الصاد لانهن اخصرنه فزوجهن الا ما ملكت انكم تريد ما ملكت انما كنتم من
شبهه ولا زواج كفار فمن حلال للنسائين والرجال ما يقع بالسببي لقول ابن
اصبنا سببا لوم او طاسس ولهن ازواج فكرهنا ان يقع عبيدنا في الما
الحق عليه السلام فزلات الآية فاستلذنا من اياه عن الفرزدق لقوله وذات
حليل انكحتها راحنا حلال لمن بيني راحا لم يذبح وقال ابو حنيفة لو سبى الزوجة
لم يرتفع سكاك ولم يحل للرجل اطلاق الآية والحديث حجة عليه كتاب الله
شيكم مصدر موكدي كتب الله لكم حرم ولا كتابا يقرى كتب الله بفتح
الرفع اي مذوقوا بضع الله عليكم وكتب الله بلفظ الفعل اهل لكم عطفت
المضارع الذي نصب كتاب الله وقراء حرم والكسائي وحقق عن ما فهم على لسان
المفعول اي اهل لكم عطف على حرمتها وراؤكم ما سوى المرات الثمان
المذكورة وخض عنه بالاسئلة في معنى المذكورات كبر مجرمات التبرع بالزواج
الزوجة وما خالفها ان يتبعوا اباؤكم محصنين غير مسافحين ومفعول له و
معنى اهل لكم ما وراؤكم ارادة ان يتبعوا الذين اباؤكم بالعتق من مهر
او اثما من في حال كونكم محصنين غير مسافحين وكذا ان لا يقدر مفعول يتبعوا
وكانه نسل اراؤه ان تقرؤا اموالكم محصنين غير مسافحين او بدل ما وراؤكم
بدل الاشتغال واجهه الحنفية على ان المهر لا بد ان يكون مالا ولا حجة فيه ولا يلزم
العتق فانها تحصن لانفسهن عن اللوم والعقاب والسفاح الرئاس السبق وسه
صبة الخ فانه الغرض منه فاستتمت به منه فمعتق من الكون
او ما استغنتم به منهن من جماع او عقد عليهن او ثمن الجور من مهر
فان المهر مقابل الاستمتاع فريضة حال من الاجور بمعنى مفروضة

مخدون الى ان يفرغوا او يصدر ثوبه ولا جناح عليكم فيما تراضيتهم به من
الغريضة لما نزل على المساء فظلمت بالراضى او فيما تراضيا به من نفقة او مقام
او فراق وقتل الزنا الآية المتوجه كانت ثلاثة ايام من فحش كنه تحت
كاروهية على السلام باجها ثم اصبح يقول ايها الناس انما كنتم اعدائكم
بالاستمتاع من هذه الفسادة الا ان الله رحم ذنوبكم في يوم القيامة وسمى الكناح
الموقت معلوم متى به اذ العوض منه بمورد الاستمتاع بالمرأة وسميتها بما يعطى
وجوزها من عا س من رحمته ان الله كان حليما بالمصالح حكما فيما شرع
من الاحكام ومن لم يستطع منكم الا في ارضاء واصله الفضل والزيادة
في المومنات في موضع النصب بطول او بفعل مقدرة صفه
في ومن لم يستطع منكم ان يعنى كناح الموصات او من لم يستطع غنى يبلغ به
كناح الموصات يعني المارة لقول من ما علمت ايمانكم من غناكم الموصات
في الموصات وقامه الآية حجة للشافعي رضي الله عنه في تحريم كناح الآية
من ملكا حرة او حرة ومنه كناح المارة الكتابية مطلقا وقول ابو حنيفة
الموصات بان يملك في شهرين على ان الكناح هو الوطى حمل قوله من غناكم الموصات
على الافضل كما حمل عليه قوله الموصات الموصات ومن اصحابنا من حمل ايضا
على التقييد وجوز كناح الامم من قدرته الحق الكتابية دون المومنة حديثا عن
ابي الطاهر الكوفي ومولاهما المذور في كناح الامم رفق الولد وما فيه من الممانعة ونصنا
حق الزوج والله اعلم بما ناكم فاكفوا بغير الايمان فانه العالم بالسرير او بفعل
ما يملك في الاما لغيره في اية تفصيل الى آفته ومن وقام ان تعبه وافضل الايمان
افضل النسب والدم في كناح الامم ومنهم من الاستسكان منه ويؤيده
بعضكم من بعض اثم وارقاكم متنا سدون نسبكم من اوم ودينكم ان سدام فاكفوا

من ما دون اهلين يريد ان يبين واعتبار اذ انهم مطلقا لا اشعار له على ان
لكن ان يباشر العقد بانفسهم حتى يخرج به الحاشية فان من اجور سينها و
اليهم مهوون بان اسلمن فحدث ذلك بقدم ذكره او الى ما ليس في
المضاف للعلم بان المهر للسيد لا عوض حقيقة فثبت ان لو ذى الله وقائع بدت
لما طرأ بالي الظاهر بالمعروف في نظر ظل و اسرار افصان بحصان عفا
غير سماحيات غير مجامرات بالانفاق والتخاذل اخذ ان اخلاء
فاذا احسن بالخروج ورى بابو بكر و الحسن و الكسبي بفتح اللين و الب قون بضم
انهم و كسر الصاد فاقن اثنين باننا فعلهم بضم الفاء على الميم و كسر
الحاير من العدا من اللد كقول و ليشهد عذابه طائفة من الميم و كسر
على ان حد العبد نصف حد الحر و انه لا يرخص لان الرجم لا يقتضيه ذلك اي ما
لمن خشى العنت منك لمن خاف الوقوع في الزنا و سوفي الاصل بكسر الغين بعد ط
استقرار لكل مشقة و فخر ولا ضرر اعظم من موافقة الاثم بائنه القبح و قتل
المراة بالمرء و هذا شرط آخر للاحكام و ان يصبر و اخبركم اي و صدكم من كذا
متعفين حرككم قال عليه السلام الحار صلح ابنت و الامار سلال و انه مفعول
لم يصبر حرككم بان رخص له يريد ان يبين لكم ما تقدمكم به من اللطال و الحرام او ما
عليكم من مصالحكم و محاسن اعمالكم و ان يبين مفعول يريد و اللام زبدت
منع الا سيقال اللازم للارادة كما في قول فيتن سعد اردت كذا يعلم
سراويل فيتن و انوفو شهوة و قتل المفعول فحدث و يبين مفعول ان
يريد الحق لا جلد و يهدىكم سنن الذن من قتلهم مناجاة مواتكم و ان سئل ارشد
ليسكنوا طر يقم ريتوب عليكم و يغفر لكم ذنوبكم او برتدكم الى ما يمنعكم عن المعاصي
و يحكمكم على التوبة او الى ما يكون كفارة لسيئاتكم و انه عليهم بها حكيمة في و غيرها و انه

ع

يريد ان يتوسل عليكم كرهه لتاكيد المبالغة ويريد الذن يبيعون السموات
 بغير العزاء والابن الشهوات لا يبر لها واما المتعاطي لا سعة الشئ منها
 وذن غيره فهو شئ له في الحقيقة لا اله الا هو كقولهم كلون
 من حيث ان الابن مات الاحت ان يعلم ان الحق ميلا بموافقهم
 على ابناء المشهوات في استجدان الربا ته عظيمها بالاضافة من
 قرب خطية على ذنور عرسه ان يبدل الله ان كحفت منكم فلذلك استع
 ظم الشهادة المنفعة الشهادة الشهادة كقولهم كقولهم كقولهم كقولهم
 الا انسان ضعيفا لا يصبر عن الشهوات ولا يحسن شاق الطاعات
 وان راسه من حيث انها ثمان كانت في سورة النساء من حمزة
 مما طلعت عليه الشمس وعزيت هذه النقاش ان يجنبوا كبار
 ما همون عنه ان الله لا يفر ان يشرك ان الله لا يشك في قدرته
 يعمل ما يفعل الله هذا كيم ما بها الذن آمنوا الا تاكوا اسوا كذا كنكم
 بالباطل بل لم يتجبه الشئ كالغصن والربوا والقمار الا ان يكون تجارة عن
 راض عنكم استنك منقطع اي يمكن كون تجارة عن تراخي عن راض عنكم
 او قصد الكون تجارة من تراخي عن تراخي بصفة التجارة اي تجارة صادرة
 عن تراخي المتعاطي قدس من تخصص التجارة من الوجود التي بها كل تعاون
 الغفر لانها غلبت وارفق لذوي الرقة است وكوزان يراو بها الاشتغال
 مطلقا وقت كل القصد بانتهى المنع من صرف المال فيما لا يرضاء الله
 وبه التجارة صرفه فيها يرضاء ووقرا الكوفون تجارة بالنصب على ان الله
 راضا بالاسر الى لا ان يكون التجارة او التجارة ولا تقبلوا انفسكم
 بالبيع كما فعله جيلة السند او بالقاء النفس للتهلكة ولا يدعوا ان

4

[illegible][illegible]

ع

بيان لكل مع الفضل بالعالم او لكل منيت جعلنا ذراعا ملزمة على ان من جلدنا
لانه في نسخة الوتراف وفي ترك ضمير كذا الولدان والاقرين استيناف في الميراث
وفيه تزوج الامه وذان الاقربون لا يتناولهم كالايتناول الوالد من او كونه من
موالي خط ما ترك الوالدان والاقرين على ان جعلنا موالي نصفه على ما في نسخة
مخدوشة عن هذا فليد من حيث اذ خير وال بن عاقدت ايتناول الى الموالاته
كان الخلف بورت السدس من الايتناول في ذمة من له والوالا راحم بعضه او في
وعن ان حنفية حرر العبد لم يجل على يد رجل فوجها قد اعلى ان يتوا قلمه في
صح وورث او لا زواج على ان العقد عقد النكاح وهو مبتدأ ضمن مع
وجزه فاقوسم نصيبهم او منصوب عنهم نصيبهم ما بعده كقولك زيد ان امرأه
مخطوطة على الوالدان وقوله فاقوسم جمله مستبنة على الجملة المتقدرة موكد
للموالي ووراء الكوفون عقدت معنى عقدت فهو دسم اما انكم في ذمة العمود واقسم
المضاف الى مقابلة ثم حذف كما حذف في قراءة الاخرى ان الله كان على كل شيء شهيدا
شهيد على من نصيبهم الرجال قوامون على الدنيا يقومون عليهم بتام الوالاته
الرعية وكل ذلك يا من موثبي وكسبي فقال ما فضل الله بعضهم على بعض في نفسه
الرجال على انفس اكمال العقل وحسن التدبير والقوة في الاعمال والطاعات ولذلك
خصوا بالنبوة والامة والولاية واقاموا في الشهاداة في مجامع القضايا وادبوا
الجماد والجموع وتواو المعصب وزياده في الحكم الميراث والاستبداد بالافواق بها
انفقوا من اموالهم في كذا من كالميراث في روى ان سعد بن الربيع اخذ
الانصار رشدت ليه امرته حبيبة بنت زيد بن ابي زهير فطهرها فانطلق بها الى
رسول الله صلى الله عليه وسلم فشكل فقال عليه السلام لتعقن منه فزلت فقال زيد
اوا اذ الله امر او الذي اراد الله خيره لصلوات قانات مطيبار لله قايما

كفو

حقوق الزوج ما فطنت للعب بموجب الغيب أي تمنع في غيبه لا زواج ما حفظ
 في النفس والارادة عليه سلاما خيرا لئلا إذا انقطعت بينهما سر منكم وإن أمرا ما
 وازدواجت عنها حيفتكم فيهما ونفسها وتلا الآية وقتل سواريه ما حفظ الله
 في الامانة من الامانة في الغيب والجفت عليه بالوعد والوعيد المتوفى له او
 الذي كان من علمهم من المهر والسفقة والله اعلم غفط من الذنب من وقري
 الله بالنصب ان هو صمد في الزمان صدر به من كسب الحفظ فاعل والله بالامر
 في الامانة او طاعة وسو القنف والشفقة على رجال واللاتي تخافون شئون
 في حسن وترفع من حسن سلامة الزوج من النشر عفو من واجب وبتنق المصا
 وازدواجت عليه فلهذا تحت الحنف اولها جاز من يكون كناية عن الجلي وقيل المصا
 في الامانة اي لا يتو من واخرها من معنى خبرها غير متبرج ولا شائين والامور النامية
 ينبغي ان يشرح فيها فان طعنكم فلا يجوا عليه من سبيل بالتدريج والايضا والمعنى فابوا
 منسحقه وجعلوا ما كان منسحقا من كان فان التائب من الذنب كمن لا ذنب له
 ان الله كان عليا كبيرا فاخذوه فانه اقدر عليكم منكم على ان تيدكم او انه على كل شيء
 شهاب وزين سياتكم وتوبس عليكم سمع الحق بالعفو عن احوكم او انه يتعالى ويكبر ان
 فيكم احدا او يتقص حقه وان خفتكم شيئا بينما خلا فابين له وزوجه اضمر بما وان لم
 يجر دور ما جرى ما يدل عليها واضمارا في الاطراف اما جوابه مجرى المفعول به كقولهم
 يا سارق اللبنة او الفاعل كقولهم نهارا مايم فابعدوا احكاما من اهلها وحكاما من اهلها فابعدوا
 اهلها للحكام متى استطيعوا كما كانا ثانيا بين الامراء والامراء ذات السنين رجلا وسبطا
 فيكم في الاصلح من اهلها واخر من اهلها فان الاقارب اعز من سواهم في الاحوال والاطراف
 في الصلاح وسدا على وجه الاستحياب فلو نصبا من الاجانب عاز وقيل الحظ في الزوج
 وازدواجت في استدل على جواز الحكيم والاظهر ان النصيب في صلاح ذات الامانة

انما في الامانة من الامانة
 في الامانة من الامانة
 في الامانة من الامانة

انما في الامانة من الامانة
 في الامانة من الامانة

انما في الامانة من الامانة
 في الامانة من الامانة

285

100

النظام موضع النظر اشعار بان من هذا شأنه فهو كافر للفرقة ومن كان كافرا
 فله ذاب بهينه كما ان الله تعالى يهلكه وارثه والاية زلت في طائفة من الله
 كما ان الله يهلكه لا يضره شيء بعد الاموالكم فانما نحن عليكم الفقراء من الله
 صموا محمد صلى الله عليه وسلم والذين يفتنون امواتهم ربا ان اس عطف على
 الذين يملكون او الكاذبين وانما ساركم من الذين يملكون لان الجمل من الذين
 الايقاق لا على ما ينبغي من حيث انما في الارض وتقرير مع ان الله يستجلب
 من عذوبت مدله ان عليه قوله ومن كفى الشبان وذي يومون
 يوم اليوم الاصح ليحيى وبما لا يخفى من ارضيه وتوابعه ومنهم من كبروا وتسل فتكون
 من المستطاب له قريبا فسا قريبا فستبطل ان شتان قريتهم فخلط ذلك
 بغيره ثم كقول ان المبدئين كما ان اخوان استباطين والحمد لله ابيس واعوانه الداخلة
 والايه وحرزان يكون وعيد الممنوعين من الشيطان في الساروا ذا علمه لو
 امر به الله وايوم ارجو وانتم امار رقيم الله اي وما الذي علمتم اني يفتنكم
 بهم بالايان والايقاق في سبب الله وموتونهم على المايل بكان الجمع والاعتقاد
 والاشع على خلاف ما عليه وتوابعه على انهم اطلب الجواب لعله يودي بهم الى العلم
 ما منه من الفوائد الجلية والعوايد الحميدة فيسلكون مدعى الى امرنا فترثه ينبغي ان
 به احتياطا فكيف اذا تضمن اليه انما قدم الامان من هنا وامن في الاحتمال
 القصد بذكره الى التحصين من شواو التعليل في وكان الله بهر عليهم وعيد لهم ان الله لا يهزم
 شغال ذرة لا يفتن من جز ما يبدى في العقاب اصغر شئ كالذرة والذرة الصغيرة
 وقال كمال السبا والمغال معول من الله في ذكره ايمان في ان صغر قدره عظم
 بروه وان يك حسنة وان يكن شغال الذرة حسنة وان الله في شغل الطير وانما
 الاصل للموت وحذف النون من غير قياس في المذوق والعلية وقرا ان كبره ونابغة

تفرق النور حتى تتركوا
 لا تفرق النور حتى تتركوا
 لا تفرق النور حتى تتركوا

من الله تعالى
 من الله تعالى
 من الله تعالى

من الله تعالى
 من الله تعالى
 من الله تعالى

٢٠٩

باب في حق علي كان التامة نصفاً عنها يقدر في حق غيره وفرا من كثرة وان عامر وبعقوب
 بنحوها وكلامها محض ويؤيد من آية ويؤيد ما جاء من هذه على سبيل التفضل
 زاي اعلى ما وعد في مقابلة العمل اجوا عظيماً طاراً في انما سهام جوار الله تعالى
 مرده كما في اوجينا من كل امة وشريفة في حلال الكفن من اهل البيت
 والنفا وخرم اوجينا من كل امة شهيد حتى يتم شهيد على مناهية
 وفيه انما في الطرف من المبتدأ والخز من قول الامر في قوله
 بينك يا محمد علي مولا شهيداً شهيداً صدق قوله
 عقايدهم واستحق شرعك بجامع قواعدهم ومثل مولا اشارة الى الامم
 عن عالم وفتن المؤمنين بقوله تعالى نيكووا شهاداً على الناس ويكون ربكم
 عليكم شهداء يويد الود الذين كفروا وعصوا الرسول لو تسوى بهم الا بالهدى
 بيان حالهم حينئذ يود الذين جمعوا من الكفر وسبوا الاحياء كذروا الصالحين
 في ذلك الوقت ان يذنبوا فتنوا في السوء لا يرضى لكموا في اولم يبعثوا اولم
 وكانوا في الارض سواء ولا يكتفون الله حديثاً ولا يقدرون كتاباً فان جوارهم
 شهيد عليهم وتسلوا والى حال اى يودوا وان تسوى بهم الا بالهدى
 لا يكتفون الله حديثاً ولا يكتفون بقوله ربنا ما كنا مشركين انى روى انه
 ذلك حتم الله على قواهم فيشهد عليهم حال فيشهد الامر عليهم فيمتنون ان
 بهم الارض وقرايع والى عامر تسوى ان اصله تسوى ما وعظمت في الدين
 وحق والكس تسوى في حذفت الثانية قد تسوى بالاهل الذين امنوا
 لا تقربوا الصلوة وانتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون لا تقوموا اليها ايتم سكارى
 من كونهم او خرجت منهم او تعلموا ما تقولون في صلواتكم روى ان عبد الرحمن بن
 رضى الله عنه صنع ما ذبته ودعى نفا من الصحابة حين كانت لهم مباحة واكلوا وشربوا

240

انحراف من ان يكون معه و...
 على الى بعد ان لا يجوز في ان
 حال الحان في قطع ان لا يكون
 انحراف من ان بعد ان لا يكون
 كنتم من ان في ان لا يكون
 ما اذا جعل مع في ان لا يكون

تفصيل احواله تفصيل حال النبي وبيان العذر لخلائه قبل وان كثر من مرضه
على سر او محدثين جيتهم من الغايط اولاهم النساء فاكروا ما فتيه اصعب اطببا
فاسبحوا بوجوهكم وايدكم اي فتقوا واشتبا من من ظمرا انكم لا تفقه
لوضرب الله على جرح صلبه ودمع اجواءه من من يظن ان الله يفتي في حبه
من التراب ربه المائدة فاسبحوا بوجوهكم وايدكم اي بعضه ويجعل من الشدايه
تعتف اولا فيهم من يحد ذلك التبعيض والبدا اسم الله في المنكب وماروه في العنقه
يتم فتح يديه لاسر فقيه والعباس على الوضوء دليل على الشك والاراد

ان الله كان عفوا غفيرا ولذلك ستر الامر عليكم ورض لكم الم تر الى الذين اتوا من
البصر اي الم تنظر اليهم والرب عدى بالي تفتين من الابدانه نصيبا من الكتاب حفظا
بسر اسر علم التوريه لان المراد اجبار اليهود وشتر من الصلاه بخمارونها على اليك
او يستبدلونها به بعد مكنه منه او حصوله لهم منكم برة في علم الله انهم شراخون
الرشى ويحرفون التوريه ويريدون ان تفضلوا اسماءهم من تفضيل سبيل الحق
والله اعلم منكم باعدايكم وقد اجركم بعد ولة موآلدا يرون بالام فاحذروهم وروى
باسم وليا لي احرمه كفى بالله نصير اعيانكم ففتق عليه واكفوا لبعث عن غير
في فاعل كفى لتوكيد الامتثال الاستنادى اليه تعالى الاضافي من الذين يذو ايمان
او تو ان نصيبا فانه حكمكم وحفرهم وما يبدلها ثم اوبيان لا اعداكم اوصاله لغير

ينصركم من الذين يادوا وحفظكم منهم او خرفوا وصفته يحرفون الكلام عن مواضعه اي
ومن الذين يادوا وقوم يحرفون الكلام اي يملونها به من تصفيتها وضع الله فيها ما لا
عنما واثبات غيرنا منها او يلوونها على ما شتوا فيملونها عما انزل الله في العلم
بكم الكاذب فيكون اللام جمع كانه يحفف ظم ويملون سمعا فواك وعصينا
واسم غير سمع اي مدعو عليك لا سمعت بصم او موث او شيع غير بما يسمعون

اول

(Faint handwritten notes in Urdu script)

على الله الكذب في نعمهم انهم اساءوا كبريا وعنده وكفى به بزرعهم مدحرا بالافترار
 انما سبينا لا نحفي كبريا ما نحن من اناسهم لم تر الى الذين اولوا نصيبا من الكتاب يؤمنوا
 بالآيات التي انزلنا عليهم ولا يؤمنوا بقوله ان عباد الله اصناما ايئس منه الله
 ما بين يديهم من آياتهم في كتابهم في جود من اخطب وكعبه الاثر في مع من هو
 خرجوا الى مكة فالتفوا على نبيهم على نبيهم صلى الله عليه وسلم فقالوا انتم اسكنوا
 اوتوب اليكم فكم انكم اهلنا منكم فاسجدوا لآلهتنا حتى انظر من انكم ففعلوا ما
 سمعتم فاستعملوا في كل ما عبيد من دون الله وفضل صلواتهم سجدوا
 من صفة فقد سبينا والافانوت يعلق لكل باطل من حبه وعنده ويقولون لا
 كبروا الاحلام وقدموا آياتهم اسدي من اسوا سبيلا اقوم ديننا
 واشتطنا اولئك الذين لعنهم الله ومن لعن الله فلان تجده نصيرا مع العذاب
 من صفته او
 نصيب من الملك من منقطع وسعي الهمة انما يكونا
 نصيب من سبب مدلا تحت العمود من الملك نصيب العهم فاذا لا يكونون الكمال
 في اوقاتهم نصيب من الملك فاذا لا يكونون احدا يوازي نبيهم وسوقوا عليهم
 ساءوا لا عراف في بيان شجهم فانهم خلوا بالافية وسبهم ملوك فافظك هم اذا
 كانوا اولاد متفان من وجوز ان يكون المبعث انكار انهم او توتوا من الملك على
 منية وانهم لا يكونون الناس شيئا واذا وقع بعد الوادو الوفاء لا التبرك في
 جازوا بالاف والاعلام ولذلك قرى فاذا لا يؤتوا على النصيب ام حسدون الناس
 بل لا يحسدون رسول الله صلى الله عليه وسلم والناس جميعا لان من حسد على النبوة
 وان حسد الناس كلهم عالمهم ورشدتهم في انكر عليهم السد كما ذمهم على الفضل وساء
 الرذائل وكان بينهما تلازما وتجازيا على ما اتت به السم من وضد حتى النبوة والكتب
 النصرة والاعزاز او جعل النبي المرعود منهم ففدايتنا آل ابراهيم الذين هم اسلافنا

في هذا الكتاب من انما سبينا لا نحفي كبريا ما نحن من اناسهم لم تر الى الذين اولوا نصيبا من الكتاب يؤمنوا بالآيات التي انزلنا عليهم ولا يؤمنوا بقوله ان عباد الله اصناما ايئس منه الله ما بين يديهم من آياتهم في كتابهم في جود من اخطب وكعبه الاثر في مع من هو خرجوا الى مكة فالتفوا على نبيهم على نبيهم صلى الله عليه وسلم فقالوا انتم اسكنوا اوتوب اليكم فكم انكم اهلنا منكم فاسجدوا لآلهتنا حتى انظر من انكم ففعلوا ما سمعتم فاستعملوا في كل ما عبيد من دون الله وفضل صلواتهم سجدوا من صفة فقد سبينا والافانوت يعلق لكل باطل من حبه وعنده ويقولون لا كبروا الاحلام وقدموا آياتهم اسدي من اسوا سبيلا اقوم ديننا واشتطنا اولئك الذين لعنهم الله ومن لعن الله فلان تجده نصيرا مع العذاب من صفته او نصيب من الملك من منقطع وسعي الهمة انما يكونا نصيب من سبب مدلا تحت العمود من الملك نصيب العهم فاذا لا يكونون الكمال في اوقاتهم نصيب من الملك فاذا لا يكونون احدا يوازي نبيهم وسوقوا عليهم ساءوا لا عراف في بيان شجهم فانهم خلوا بالافية وسبهم ملوك فافظك هم اذا كانوا اولاد متفان من وجوز ان يكون المبعث انكار انهم او توتوا من الملك على منية وانهم لا يكونون الناس شيئا واذا وقع بعد الوادو الوفاء لا التبرك في جازوا بالاف والاعلام ولذلك قرى فاذا لا يؤتوا على النصيب ام حسدون الناس بل لا يحسدون رسول الله صلى الله عليه وسلم والناس جميعا لان من حسد على النبوة وان حسد الناس كلهم عالمهم ورشدتهم في انكر عليهم السد كما ذمهم على الفضل وساء الرذائل وكان بينهما تلازما وتجازيا على ما اتت به السم من وضد حتى النبوة والكتب النصرة والاعزاز او جعل النبي المرعود منهم ففدايتنا آل ابراهيم الذين هم اسلافنا

٢٠

الحكمة النيرة

وابناء عم الكتاب والحكمة النيرة وانتم ما علموا انهم لا يبعدون بؤسهم من
ما اتاكم فمنهم من اليهود من آمن به وما ذكر من حديثه بل ابراهيم ومنهم من
صد عنه اعرض عنه ولم يؤمن به فسل عنه امر برهمن من آزر
ولم يكن ذلك نبيين امره فكذا لا بد ان يكون منكم من
مشحورة يعذبون بها اي ان لم يجدوا طاعة قويه فقد كف بهم اعدائهم من سعيهم
ان الذين كفروا باياتنا سوف نجزيهم ما كان لآلينا والقرآن
نضجت جلودهم ثم بدلناهم جلودا غير بائنا بعاد وكتب جلد بيضاء
اشري كقولك بدله الاله قرضا او بائنا يزال عنه اثر الاحراق ليعود اجسا
للعذاب كما قال ليدوق العذاب اي ليدوم لهم دونه وقت اجله
جلد آخر العذاب الحقيقة للنفس المعاصية الدركة لا لاله ادراكها فلما
الله كان عزيزا لا يسمع عليه ما يريد حكيمنا يعاقبهم بمكة واهل من
وعلموا الصالحات سيد ظلم حنات عرى من حكمها الامانة بدس منه الله
ذكر الكفار ووعيدهم على ذكر المؤمنين ووعيدهم لان الظلم عليهم ذكره
بالرضاء لهم فيها ازواج طهرة وتدخلهم ظلل ظليلة قينا نالا جوب
وايما لا تشرق الشمس ومواشرة الى النعم انما الله الدائمة والظليل صفته
من الظل لتاكبه كقولهم شمس شمس ولبيل البيل ويوم يوم ان الله يامرهم
تودوا الامانات الى الله خطاب يوم المكلفين والامانات والامانات يوم
الفتح في عثمان بن طلحة بن عبد الدار لما أغلق باب الأعباء وفتح الباب
ليدخل منها وقار لو علمت انه رسوله لم امنه فلو على يده فانه
فدخل رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يركعتين فلما خرج ساله العباس عن ان يمشي
المفتاح ويجمع له السقاية والسقاية فامر الله ان يرد اليه فامر عليا بان يرد اليه
فرد اليه

وهو ما روي في كتابه من قوله لا اوتي ما ان السدانة في اولاده ابد او اذا
حكمت من الناس من ان حكموا بالعدل اي وان حكموا بالانصاف والقسوة اذا
وقد تم من بين من يفترونكم انكم اويرضونكم ولان الحكم وظيفه الولاء فليس لا
لهم ان يرضواكم ولا يرضواكم بغيركم او بغيركم الذي يعظم به ما
موصوفه بغيركم بغيركم بغيركم بغيركم بغيركم بغيركم بغيركم بغيركم
بغيركم من اداء الامانة والعدل في الحكماء ان الله كان سميعا بصيرا
تعليم في الامانات بها الذين آمنوا اطيعوا الله واطيعوا
واولي الامر منكم بعد امر الله في كل شئ وان يذبح فدم الخلفاء
الامر السيرة امر الناس بطاعتهم بعد ما امرهم بالعدل بينهم ان وجوب طاعتهم
هو على الحق ورسول الله الشريعة لقوله تعالى ولما رزقوا الى الرسول والى اولى الامر
منه فان تنازعتم في شئ فمن الامر منكم في شئ من امور
الاول او ليس للمقام ان يتنازع المجتهد في الحكم بخلاف الرسول
قال الخلفاء لا يجرى على طريقة الانتفاة فزودوا فراجعوا الله
والرسول بالحق والحق في زمانه والمراجعة الى سنة بعده واستدل به
سلكوا العكس وقالوا الله تعالى اوجب ردة الخلفاء في كتابه وسنة دون العكس
اجيب بان ردة الخلفاء في المنصوص عليه ان يكون بالتمثيل والبناء عليه وهو العكس
ويؤيد ذلك الامر بعد ان طاعة الله وطاعة رسوله فانه يدل على ان الاحكام
ثبتت لله في سنة النبي مثبت بالبر والبرها على وجه العكس ان كنتم تؤمنون
بأنه يوم الآخر فان الامارة لو كانت كذلك اي اريد خيركم واحسن تاويلا
ما قدر او احسن تاويلا من تاويلكم بل اريد انتم الى الذين يؤمنون انهم آمنوا بما انزل
فيكم من انزل من قبلك يردون لكن يتجاهلوا الى الطاعة عن ابن عباس ان

من كل سعد

293

ح

فاحكمهم يهوديا فذاع اليهودي الى النبي صلى الله عليه وسلم ولما كان في ذلك اليوم
 الاشرى ثم اتهموا احثا الى الرسول صلى الله عليه وسلم فحكم الله فيهم فلم ير من الظالمين
 نجاكم الى ثم قال اليهودي لعمر مضي لرسول الله صلى الله عليه وسلم فلم ير من الظالمين
 ابيك فقال عمر للمنافق اذ لك فقال نعم اقال فما كان حتى خرج من مكة فاحذر
 سعيه فطرب به عنق المنافق حتى برأه وقال سكتا اقصي لمن يبرئ من الله
 ورسول الله فزلت وقال جبريل ان عمر فرق بين اليهود والمسلمين فبينهم
 والطاغوت على مكة اكتب بن الاشرى من سخطا ومن يحكم باب رسول الله
 سمي بذلك لوفاء طغيانه التشبيه بين طغيان لولان التياكم الذي يحكم الى ان
 من حيث ان الحامل لله قال وقد امره والي يكفر وابه ويرد الاشرى ان
 يضلهم صنلا لا بعيد او يرى ان يكفروا بها على من الطاغوت جمع كقوله
 الطاغوت حر حرهم واذا قتلهم فقالوا الى ما ينزلهم لم يرسوا في
 بض الامام على انه حذف لام الفعل اعتادوا ثم ضم الامام له في رايته فانه
 يصعدون عنك صدودا ومومقدا واسمهم ممد الذي سواه
 بينه وبين العهد انه غير محسوس ويصعدون في موقع حال فكيف يكون
 اصحابهم مصيبة قتل عمر المنافق او لئلا من الله ما قدمت ايديهم من التجاكم في
 عنرك وعدم الرضا بحكمك ثم جاءوك حين يصابون للاعتذار عطف على اصحاب
 وقتل على يدهون وما منها اعتراض يحلفون بانه حال ان اردنا ان احسانا
 وتوفيقا ما اردنا ذلك الا الفصل بالوجه الاحسن والتوفيق من الحفيدين ثم يبرأ
 وقتل جاء اصحاب النبل طالع من الله وتولوا ما اردنا بالتياكم الى عمر الا ان
 صاحبنا وتوفيق منه يبين حفيده او ايكم الذين يعلم الله ما في قلوبهم من النفاق فكما
 عنهم الكتمان واللف الكاذب من العذاب والعقاب فاعرض عنهم اي عن عقابهم

يهودي سخطا على
 ان يبرئهم بل انما رايته
 في حثهم على العلم

استقامتكم ومن يوافقكم في ذلك فليكن منكم ومن يمتنع منكم فليكن منكم
الفهم أي في شئ من شئ أو حالها من حال النصح في السر الخ قولاً بديعاً ملغ منهم
ويؤثر فيهم أصراً بالتي هي أحسن النصح لهم والمبالغة فيه بالترغيب والترهيب وذلك
مقتضى شدة المصلحة المتعلقة بالظن في شئ بديعاً في الفهم مؤثر فيها
ضعيف لأن معمول الصفة لا سعة فيه صون العقول المتبعين في الأصل هو الذي
يتأبى مدلوله المقهور وما يستلزم من رسول الله طاع ما ذناباً بسبب أنه
في طاعة الله وهو يتبعون الله إن طيعوه وكان ذلك من حيث أن الذي لم يبين
حكمه وإن أظهره لا سلام كان كما هو مستوجب العقل في أن إرسال الرسول
لذلك إلا ليطاع كان من لم يطلع ولم يرض حاله لم يسل إليه ومن كان كذلك
فما را مستوجب العقل ولو أنتم اطلبوا أنفسهم في اتفاق والتخالف في الطاعة
في الدين من غير أن يوافقوا أو متعلق به كما يستحقوا الله بالثبوت
حكما من ذلك والله المرسول والهدى واليك حيث انتصبت لهم شفيها
ل من الثابت بما سنده وتبينها على أن من حق الرسول أن يقرأ أعتاد
بأن علم جرمه وشفع له ومن يجبه أن يشخ في كبرياء الله لوجوده
لوا بارجحاً لعلوا بالثبوت منهم متفقاً عليهم بالرحمة وإن شئ وجد بصاً وق كان
أباً حالاً ورحماً مدلاً منه أو حالاً من الفهم فيه فلا وربك أي فوربك لا حزنيد
القول في الظاهر لاني قولاً فيهم من لانهما يداو الصافي لا يشك كقولنا شأنا لا قسم
به بهدوء كما هو مستحب فيهم منها أحلاف منهم وأخطأ ومنه الشبهة في
أعصا لا يقدوا في أنفسهم حواجماً في شيعاً ما حكيت به أو من حال أو حال
من جلد فان الشك في ضيق من أمره ويستلزم أن يداو الكافي والظاهر
وإلزامهم ولو أن كتبنا عليهم أن اقتلوا أنفسكم تعرضوا ما يقتل بالهداوا وقتلوا

بنو اسرائيل وان مصدريه او مفسرة لان لامعنا اقتبنا في معناه اولا وانما بارك
خروجهم من استتبع عباد الله وقراء البوع وودع قوبان وقتا
النون على اصل الحرك او اخرجه اضم الكواو للاتباع الشبيهة بواو النون ولا
تسوء الفضل وقراء عام وجزه بكسر الهمزة على الاصل والهاجوتون بضم
بحر الحز المتصل بالفعل ما فعلوه الا قلنا منهم الا انهم ليس قتلهم الخاص
لان ابن ابي امانهم لاتهم الا بان سلمه حق التسليم في حقهم على قصور اكثرهم وكون
اسلامهم والضم للمكتوب واوله عليه كذا او لاحد مصدري تسليق قرا ان
يا نصيب على الاستسنا او على الافعال فليسا ولو انهم فعلوا او يفعولون
من متابعه الرسا لا حظا وعنه طوعا ورفقة لكان في خبرهم في عاجله ولاحقه
اشد تثبيتا في دينهم لانه اشد لتحصيل العلم ونفي الشك او تثبيتا سواء
ونصبه على التمر في الآلة ايضا ما نزلت في سائر الانبياء واليهود
انما والله قبلها نزلت في حاطب بن ابي بلتعه خاص به في سائر الانبياء
سعدان بها النحل فقال عليه السلام استقوا فيهم ثم ارسل الله اني بارك
لان كان ابن علق فقال عليه السلام استقوا فيهم ثم اجبر الله الى الجدي
حقك ثم ارسله الجارك واذا ن لايتنا هم من لدنا اجوعظا جواب لسؤال
كانه قتل وما يكون لهم بعد التثبيت فقال واذا لو ثبتوا لايتنا هم لان اذن
وجزا واما ديننا ميمراطا حقا يصيلون يسلكون جناب العدس ونفعه عليهم
الغيب فقال عليه السلام من عمل بما علم ورثه الله علم ما لم يعلم من راع الله رسول
فاوليك مع الذين انتم الله عليهم مزيد رقيب الطاعة بالوعود احرافه
اكرام الخلاق واعينهم من التبيان والصديقين والشهداء والصالحين
الذين حال منه او من الضمير عليهم قسمهم ليدفعه اقسام بحسب رايهم في العلم والعمل

[illegible]

۱۳۳۳

مجلس أمناء جامعة القاهرة
جامعة القاهرة - مصر

يسر بعضهم الخروج الى المدينة وجعل من بقي من رخصته الي ويخرج على عليه
السلام فتولاهم ونظر منهم ثم استغل عليهم غائب رخصته في رخصته
من صاروا اعداء لها والقوة كذا والطالم صفتها كذا وكذا وكذا وكذا
فان اسم الفاعل والمفعول اذا جري على غير من قوله كان كذا وكذا
ويؤتى على حيث عمل منه الذن آمنوا بقاء تكون في حبيل الله
فما يصلون الى الله ولا كفرة ابقا تكون في سبيل الطاغوت
يلج بهم الى الشيطان فقاتلوا اوليا الشيطان ما ذكر مقصد الله
اوليا الذين بقاتلوا اوليا الشيطان ثم تتجههم اقول ان كذا وكذا
كان تخوفا الى ان كيد للمؤمنين مالا ضافة الى كيد الله لكافرا
لا يؤبه به فلا تقاتلوا اوليا فان اعتمادهم على اضعف شي
ترالى الذين قد هم كفوا ايدى كراى عن اقبال واقسموا الله
الزكوة واشتد اما اخرتم به فلا كتب عليهم الله ان امرت
ان سر كشيته الله خشون الكفار ان يملوهم كما خشون الله
عليهم يابسه واذا اللغا جاة جواب لا وفرق مبتدا منه في صفة
كشيته الله من اضافة المصدر الى المفعول وقع موقع المبتدا والخال من
خشون على معنى خشون الناس مثل اصل خشية الله في قوله
عليه ان جعلته حاشا ان جعلته مصدر افعلا لان افعول التفضيل
لم يكن من قبله بل من راوز على اسم الله اي خشية الله او خشية
على الغرض اللهم الا ان جعل في قوله خشية كقولهم جديبه وعي
الناس خشية من خشية الله او خشية خشية من خشية الله وقالوا ربنا
كتب علينا القتال لولا اخوتنا الا اجل قريب استرادة في يدو كشيته

لا تفرحوا اذا اذ الح
الله لم يكن
موت

وحتى انقطاع شمس نعل الا بدين وما ينفوا الله اكثر وان يمان كما ترى لاجله فيها
 للمعركة وارسلناك للناس رسولا على قعدة بها التبرك ان على الناس ان يقولوا
 ان على بها اي رسولا للناس جميعا لقوله وما ارسلناك الا كانه للناس ربهم
 على انفسهم لقوله ولا خارجين في ذنوبهم وكفى بالله مييذا على رسالهم من بعد
 من نطق الرسول فقد اطلع الله لانه في الحقيقة مبلغ وانما هو الله روي انه عليه السلام
 قال من ربي فانه احب الله وامرنا على ان نطاع الله فقال المنافقون لقد قارب
 وسوينا عنه ما يريد الا ان نخذ ربنا كما اتخذت النصارى عيسى بن مريم
 طاعة فمارسلناك عليهم حفيظا تحفظ عنهم اعمالهم وتجاهلهم انما على
 وعلمنا ان الله ربهم وسو حال من الكائن ويقولون اذا جاءهم امر طاعة او نهي
 او مشا طاعة واصحاب النصب على المصدر وروى عنها لدلالة على انهم قد ابرروا
 من عندك فخرجوا اية طاعة منهم عمر الذي يقول ايما روررت جلالت
 قال تلك من القبول وضمان الطاعة والتبعية اما من البتة فان الا
 او من بيت الله او البيوت المبني انه يسوي ويبدو وقراءه عرو
 بالادعاهم لغزها في الحج واسه يكتف بايتون بيشة في صحابته السلام
 ما هو ابيك لقطع على اسرارهم اعرض عنهم قلل لبرائة بهم او تضاف عنهم
 توكل على الله في الامور كلها سيما في شانه وكفى بابه وكيداء فيك من نعمه
 لك منهم افلا يتدبرون القرآن انما هو في سورة مكية يتدبرون
 النظر في آيات الشيء ولو كان من عند الله لكان من كلام البشر كما زعموا
 فيه اختلافا كثيرا اسما متاخرة للمعجزة وحده نظم وكان منه نصيبا وبعضه
 وبعضه يصعب المارة وبعضه يسهل ومطابقه بعض اخبار المسلمين قبل للورد
 دون بعض موافقة العقل لبعض احكامه دون بعض على ما دل عليه لا شفرة لبعض

خرج من يد

قد تقدم في هذا الكتاب
 في بيان ان الله لا يغير
 ما ارسل من رسله ولا يبدل
 ما ارسل من رسله ولا يبدل

القوة البهيمية ولعل ذكره مهننا للتنبية على ان اختلاف ما سبق من الاحكام
 لنا قدس الحكم على اختلاف الاحوال في الحكم والمصالح واذا جازهم امر من الامور
 او يكون لما يوجب التنبية او يكون له ادعواه افستوى كان يفعله قوم من صنف
 ان انهم من عن سر يا رسول الله صلى الله عليه وسلم او اخرهم الرسول يا الله
 من عقوب بالظفر او تخويف من الكفرة اذا عوا به لعدم حملهم فكانت اذا عنتهم فقد
 و البها حريه او لتضمن الادعاء تتفع التحدث ولورده لورده واذلك المظ
 في الرسول في الى الله الامر منسب لارايه وراي كبار اصحابه البصر آباء ما هو اول
 في العلم على اي وجه يذكر الذين يستنبطونه منهم يستخرجون تديروا بتقارهم
 انظارهم وقت كانه يسمعون ارا جيف التاوهان فبذا يعونها يبعود
 بالاعلى للمخرج لورده الى الرسول واولي الامر منسبهم سمعوا منهم فورا
 في العلم فلك من لا الذين يستنبطونه من الرسول واولي الامر
 اي يبعون علمهم وجههم واصل الاستنباط احاط بنط ومولانا يخرج
 من اليه من كفة ولولا فضل الله عليكم رحمته لكانت لرسول انزال الكفا
 لا نجيم الشيعه ن بالكفر والضللال الا علينا انكم تقض الله عليه بعقل
 راجع امتدى به الحق والصواب وعظمه من متابعه الشيطان كبريه
 عروس نفيل ورقه من نوفل او الاتبا عاقله على الذور فقال في شيعه
 انهم يتوبون تركوا عنك لا تكلف نفسك الا فضل نفسك لا تضر كما انهم
 ما رفقهم الى الخما ودارهم لمساك اكر احد على انه ناصر كالجود روي
 منه الزيد واما انفسك على الصغرة في الخارج را به بعضهم فتركت في حرم واما
 لا يبعون لم يبق على احد وقرى لا تكلف ما من على انما على اي لا تكلفك
 الا فعل نفسك لا اننا لا تكلف احد الا نفسك لقوله ومن بين المؤمنين على التال

اولا فافهم

ان لورده واذلك المظ
 لورده واذلك المظ
 لورده واذلك المظ

انهم يتوبون تركوا
 عنك لا تكلف نفسك
 الا فضل نفسك لا تضر
 كما انهم

279

انهم يتوبون تركوا
 عنك لا تكلف نفسك
 الا فضل نفسك لا تضر
 كما انهم

فعلت السلام و تسليما بالجمعة العظيمة و اوجب الثواب او الدوام
المستحب و هو قول الله عز وجل ان الله كان على كل شئ حسيبا
من الله و هو لا اله الا هو مبتدئ و زواله مستدام و الخير لجمعة كن في
يوم الجمعة اي الله الذي يحبكم من قبوركم ان دم القنار او من غشون اليه
اولى يوم الساعة و لا اله الا هو اعترافا من القديم و القنار كالمطال و الطل
من قيام الناس من القبور او للحساب لا ريب فيه في اليوم او الجمع حال
اليوم اوصف للمعتد و من اصدق من الله حديثا انما ان يكون احد
صحة فانه لا يتفرق عنه في الجنة بوجه لا نه نقص و هو على الله في كل
المساكين فستين فاما في غنم في امر المساكين فستين اي فربهم و هم يتفقوا
في كفرهم و ذلك ان ما ساء استاذنوا رسول الله في الخروج الى البعد و لا
حاجة اليه فليخرجوا الى ارجاس مرحلة مرحلة في حقوق المساكين فاستأجر
المساكين في سلامهم و مسل نزلت في التعلق بهم احدى احدى قوم
يا ايها الذين آمنوا اجتنبوا الغديرة و الا شتيق في الرطب او قوم اظهروا
ان سلام و شدة و اعين الجرح و فستين حال غدا و انكم تقولون كس ما يات
ان فستين حال من فستين اي متفرقة فيهم من يصلي فاما في فستين فستين
و منع الا ان يستأجر من فستين و الله ان كسهم باكسبوا و ثم الى حكم الله
او كسبوا و لا ياتوا و اصل الركن في ردة الله و ما و ان تريدون ان تبدوا
الله ان تجعلوه من المستبد من فضائل الله فان تجد له سبيلا الى
الله و هو المكفرون ان لا تفرقوا في ردة الله و ان كسبوا فستين فستين
سواء لو انهم سوا في الضلال و موصوفه
لما زلت تجدوا منهم او ياتوا حتى يهاجروا الى سبيل الله ان الله يحب من آمن بالله و

ع

هو

في بيت المال فان لم يكن ففي مال الان يعقد قوايته قوايته بالدية والاداء بالتصدق
 اذ عفو عنها سمي حبا عليه وتبينها على عفو وعن النبي عليه السلام كل معروف صدقة و
 متعمد بعيلة او بسلية ان يحكم الله عليه ويسترها في اسلمة لا حاشية له عليه واذ
 فهو في كل منصب على الجليل من القاتل او اذ سدا او في الطرف فان كان من قوم
 عدوكم ومومنين فخر برتبة مؤمنة اي من المؤمنين المقتول من قوم كافر
 اي من اولى نصا عيهم ولم تعلم ايمانها فعلى قاتله الكفارة دون الدية لاسيما
 لا وراثة بينه وبينهم ولا نكاح بينه وبينهم وان كان من قوم بيكم وبينهم
 فدية سدا الى امد وتحرر برتبة مؤمنة وان كان من قوم كافر معا سدا
 او اسدا لانه في حكم المسلم في وجوب الكفارة والدية ولعله انما اذا كان
 معا سدا او كان له وارث مسلم فمن لم يجد رقبته بان لم يملكها ولا ما يتوصل به اليه
 فصيام شهر من تابعين فعليه او قالوا اجب عليه صيام شهر من نوبة صبيحة
 المفعول في اي شيء لو نوبة من تاب الله عليه اذا قبل نوبة او على المصدري
 وتاب عليه لانه او حاله مضاعف اي فغله صيام شهر من نوبة من الله
 صفتها وكان الله عليهما حكما فيما عرفت من وجوب تعديل من من سعة
 فجزاء جهنم خلد فيها وغضب الله عليه ولعنه واعد له عذابا عظيما فاضه من الله
 العظيم قال ابن عباس لا يقبل نوبة قاتل المؤمن عدا بعد اراؤه لتشدية
 عنه خلافة والجمهور على انه مخصوص من لم يثبت له والى اعفائه لمن اسره
 وموعدنا اما مخصوص بالمستحلي كما ذكره في كثره وغره ويؤيده انه نزل في
 صباه وجد اخاه مشاهدا في الحار ولم يظهروا فامر من سئل رسول الله
 يرفعوا اليه سنة فذكره ان على مسلم فقطد ورجع الى مكة حرثا او اذ بالحق
 اكثرت الطويل فان الدين يتقاسم لانه عصاة المسلمين لا يدوم عذابهم بالدين

فيسوي

اتمسوا اذا ضربتم في شئ من سائرتم في دينهم للفتن وفتيتوا فاطلة و
بيان الاسرار واثباته ولا يسمي واثباته واثباته واثباته واثباته واثباته
الحجرات لا تقبلوا من التي الحكم السلام في تلكم بغية الاسلام وقرانها
راس عامر بنجر السلام في الاسلام واثباته واثباته واثباته واثباته
الصلوات ثمانية واثباته واثباته واثباته واثباته واثباته واثباته
لا ان يفتنون عرض الحيوة الدنيا تطيبون بالابدي موحطام مريح الصفات
و حال من الضربة تقولوا اسلمتم ما سألنا من الاستقامة وتركتم الغنابة فغند
و سغانم كنيسة فيعطيكم عن تلك امثاله لانه كذلك كنتم من قبل اي اول ما خدمتم
الاسلام فغوسم كنيسة الشهادة فمحضت بها واثباته واثباته واثباته واثباته
موطاء فلو بكم السلام فغوسم كنيسة الشهادة فمحضت بها واثباته واثباته واثباته واثباته
فيخبروا انهم فاطلة اطلبوا السلام كما فعل الله كبر واثباته واثباته واثباته واثباته
بانه في كل وقت واثباته واثباته واثباته واثباته واثباته واثباته واثباته واثباته
مسلم واثباته واثباته واثباته واثباته واثباته واثباته واثباته واثباته واثباته
شملوا في خبرنا فاطلة واثباته واثباته واثباته واثباته واثباته واثباته واثباته واثباته
سنة لرسول الله صلى الله عليه وسلم غزاة اصل فذكر فغوسم كنيسة الشهادة فمحضت بها
الاسلام في كل وقت واثباته واثباته واثباته واثباته واثباته واثباته واثباته واثباته
كبر واثباته واثباته واثباته واثباته واثباته واثباته واثباته واثباته واثباته
مهمته واثباته واثباته واثباته واثباته واثباته واثباته واثباته واثباته واثباته
وقال واثباته واثباته واثباته واثباته واثباته واثباته واثباته واثباته واثباته
خطا واثباته واثباته واثباته واثباته واثباته واثباته واثباته واثباته واثباته
او الضم الذي منه غزا الى الضرر بالرفع منه فغند ان لا يفسد بعضه يوم

في

في

في

في

بأيمانهم أو بدل منه وقراءه ومن عامر والكاتب بالفتحة على اللام والاكسنة
وقرى بالجر على صيغة للمؤمنين أو بدل منه بوعن زيد بن ثابت أنه نزلت وأما
غيره بالضر فقال ابن أم مكتوم سمعوا أبا عبد الله عليه السلام يقول الله عز وجل
في محاسبة النوح فوقع محمد على فدى حتى حشيت أن ترخص ما نهم من
فقال الكتيب لا يستوي القاعدون من المؤمنين من أولئك الضرر المحل مدوابة
سئل الله تبارك وتعالى عن القاعدون من المؤمنين من أولئك الضرر المحل مدوابة
عنه عليه وفايدته تكلم بها من التفاوت يقر على القاعدون الجهاد والجهاد
وأنه عن خطاط منزلة فضل الله التي من أموالهم وانفسهم على القاعدون
درجته من غير ما نفي الاستواء منه والقاعدون على القيد السابق وهو
نصب بن الخافض أي بدرجة أو على المصدر لأنه تضمن معنى التفصيل ووقوع
المراد منه أو اللان معنى ذوي درجه وكلا من القاعدون والي مدرج من الله
الجنس المشوكة الحسنى للجنة حسن عقدهم وخلوص نيته وانما الدلالة من زيادة
العمل المقتضى لما يزيد الثواب وفضل الله إلى مدرج على القاعدون اجراء عظيم
على المصدر لان فضل بعض احوال والمدرك لانه يتضمن معنى الاطلاق كانه
وأيضا لا يسميه زيادة على القاعدون اجراء عظيم درجته منه مغفرة ورحمة كل
منها بدل من اجراء يجوز ان ينصب درجات على المصدر كقولك زينة اسودحت
واجرا على الحال عنها بعدت عنها لا منه نكرة وغفرة ورحمة على المصدر باعتبارها
كره تفضيل الجاهل من وبلغ منه اجالا لا تفضلا تعظيما بل هو وترتيبها من قبل
الاولى ما حوالتهم الدنيا من العزبة والطف وحمل الاله والله ما جعل له في
وقيل المراد بالدرجة الاولى ارتفاع منزلتهم عند الله وبالدرجات متنازلة على الجنة
وقيل القاعدون الذين هم اجراء والقاعدون الذين هم الذين اوفون لهم

تقدم

[illegible]

38

وكان يظن ان يكون ذلك ان ركعتي السجدة فقلت ان في الايمان بها قول

ان ركعتي السجدة فقلت ان في الايمان بها قول

ان ركعتي السجدة فقلت ان في الايمان بها قول

ان ركعتي السجدة فقلت ان في الايمان بها قول

ان ركعتي السجدة فقلت ان في الايمان بها قول

ان ركعتي السجدة فقلت ان في الايمان بها قول

ان ركعتي السجدة فقلت ان في الايمان بها قول

ان ركعتي السجدة فقلت ان في الايمان بها قول

ان ركعتي السجدة فقلت ان في الايمان بها قول

ان ركعتي السجدة فقلت ان في الايمان بها قول

ان ركعتي السجدة فقلت ان في الايمان بها قول

هذا هو الوجه في ركعتي السجدة

هذا هو الوجه في ركعتي السجدة

هذا هو الوجه في ركعتي السجدة

هذا هو الوجه في ركعتي السجدة

وغيره من

ثم يعود الى وجه العدو وباني الاولى فتودي الركعة الثانية بقراءة وتتم صلوته
ثم يعود ماتي الاخرى فتودي الركعة بقراءة وتتم صلوتهما الى اخره واحذركم
واحد من جعل الحذر ان يتجوز في الغار في فتح سمه و...
قوله وان من يقول الدار و...
يصلون عليكم ليلة واحدة فليعلموا ان...
شدة واحدة...
كم اذى من سطره كنتم مرضى ان يصفوا...
احد بسبب محروم من وهذا ما لو يدان الا حرا لاخذ للوجوب وان...
وحذوا حذر كم امرهم مع ذلك بانخذ الحذر كيدنا بهم عليهم السلام وان...
لما فرغ من عذابا مهيئا وعد للو منن بالانصر على الكفار بعد الا حرا بالزم فتودي...
وايعفوا ان لا يجرم ليس لضعفهم وغلبة عدوهم بل لان الواجب ان يحفظوا...
في الامور على راسهم النقط والذير فيتوكلوا على الله تعالى واداء قضيتهم الصلوة...
او يتم وفرغتم منها فادكروا الله يا اوتقوه وعلى جنوبكم نذو موتا لذكرى...
او اذا اردتم اداء الصلوة واشتد الحر...
مقارعين وقعودا خرا مئين وعلى جنوبهم مستخين فاذا احسنت فليكنتم فتوكم
من الحوف فاقموا الصلوة فعدوا واحفظوا اركانها وشرايعها واتقوا...
تامة ان الصلوة كانت...
لا يجوز اخراجها عن اوقاتها في شئ من الاحوال ولا ليل على ان...
الصلوة وانما واجبة لا دأ حال المسابقة والاخذ...
بالاتيان بها كيف ما امكن وقال ابو حنيفة لا يصلح الحاربي متى ركن لا يركع الا...
فصلحوا في ابتغاء الله لهم في طلب الكفر بالاقبال...
فانهم بالموت

الصلوة

كانا لم نكن و ترحل من الله بالبرج من الزمان لم نكن و ترحل من الله بالبرج من الزمان
التي قالها من الفتيان غير مختص بهم و منهم من كان من الله بسبب من الظاهر
سبحان شرا بالاربع عشر من الفتيان ان يكونوا من الفتيان في الجاه
منهم عليها روي انهم من الفتيان و كانوا من الفتيان ان يكونوا من الفتيان و كانوا
تولد فيهم من الله بالبرج من الزمان لم نكن و ترحل من الله بالبرج من الزمان
كان من الله بالبرج من الزمان لم نكن و ترحل من الله بالبرج من الزمان
بالحق لم نكن من الله بالبرج من الزمان لم نكن و ترحل من الله بالبرج من الزمان
فما دنا من الله بالبرج من الزمان لم نكن و ترحل من الله بالبرج من الزمان
السنة اليهودي فالتفت اليه فلهذا لم يوجد و كان من الله بالبرج من الزمان
و اتبعوا اثره الذي في الله من اليهودي فاحذوا فقال فيهم الى طير و كلب
من من اليهودي فقالوا ان الله تعالى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فلهذا لم نكن
بجاء من الله بالبرج من الزمان لم نكن و ترحل من الله بالبرج من الزمان
من الله بالبرج من الزمان لم نكن و ترحل من الله بالبرج من الزمان
العلم الا لا سدي من الله بالبرج من الزمان لم نكن و ترحل من الله بالبرج من الزمان
لذلك و استغفر الله عما عرفت به ان كان من الله بالبرج من الزمان لم نكن
بجاء من الله بالبرج من الزمان لم نكن و ترحل من الله بالبرج من الزمان
المعانيه خبايه اما كما علمت ظاهرها و الباطن من الله بالبرج من الزمان لم نكن
في الامم من الله بالبرج من الزمان لم نكن و ترحل من الله بالبرج من الزمان
في الامم من الله بالبرج من الزمان لم نكن و ترحل من الله بالبرج من الزمان
المشرق من الله بالبرج من الزمان لم نكن و ترحل من الله بالبرج من الزمان
و لا يستحقون من الله بالبرج من الزمان لم نكن و ترحل من الله بالبرج من الزمان

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

فلا طعن فيه الا ترك ما يستقر به واخذ عليه اذ يستولى به بغيره ويزادون
 يرضى من القول من رمى البرى والذات والاشهاد والادلة وكان من شأنه
 يظا لا نفوت عنه شواهد اخرى من آية الله في الدنيا والآخرة جازية
 مبيضة نوع اوله خبر وصلة من بعد موته من اجل الجاهل يوم
 ام من يكون عليه وكلام الجاهل من غير علم من اجل سوء حاله
 يظلم نفسه بالحق وما يتعداه ونسب اهل بيته واولاده اليه من غير علم
 ونسب الصبيغ والكهنة ثم استفوا به بالتوبة بعد الله فغفروا له
 عنه ومنه حيث اظهره على التوبة والاستغفار ومن يكسب اثمًا على نفسه
 لما يتعداه وبارك قوله وان اساءتم فعلها وكان الله عليا حكما فهو عالم
 في جازاته ومن يكسب خطية صغيرة او كبيرة او اثمًا كان من غير علم
 بربها كما يرى طوره اذ وجد الضمير لكان او فقد تنبها وانما بينا بسبب
 وتبرير النفس الطاهرة ولد لك من بينهما وان كان مفرقا
 ولولا فضل الله عليكم ورحمته باعلام ما تم عليه بالوحي والضمير لا يكون
 رلاية فان صحت الرسول والاطاعة على ان لا يكون طاعة منهم من كان
 ان يضلوك عن القضا بالحق في علمهم بالحال للمجد جواب لولا ان الله
 بل ينافي ما يراه بغيره بفضولهم لانهم لا يرون الحق وحالهم ولا علمهم
 من شيء فان الله عليم ما خفي اليك كان اعني انك لا تعلم ما لا يعلم
 من شيء في موضع الضمير على المصدر اي شيئا من غفارة الامور ومن
 والاحكام وكان فضل الله عليكم عظيما اذ لا فضل اعظم
 من تناسلهم كونه تعالى اذ هم يحوى او من تناسلهم فذلهم
 على حذف مضاف اي بنو من امر او على اللفظ اعني ولكن من امر بعد تنافي

هذا هو الحق الذي لا يخالطه الكذب
 والحق الذي لا يخالطه الكذب
 والحق الذي لا يخالطه الكذب
 والحق الذي لا يخالطه الكذب

والحق الذي لا يخالطه الكذب
 والحق الذي لا يخالطه الكذب

الميرة والمعرفة كل ما يستحق من الشرح ولا ينكره العقل وقوة من بنا بالقرآن واعانة الله
بوصلة النظم وسائر ما فيه او اصلاح من ان سئل واصلاح ذات بين ومن
يكون له حجة في نفسه لو شئت ابراهيم بن الكليني على الاثر ورسيد الخراساني
الذي كان يدينه لا بد من الامر في زعمه بالبرهان كما ان الاعمال ادخل فيه من بعد
والغرض من الاصول اعتبار من حيث هو وهذا الوجه قد اختلف في
الطلب وان كان الاصل بالبيان ان من عمل جهرا ما هو موقوف
سما من بعد اجراء وصف الا برهان العظم ينتجها على جارية ما فات في جنبه من
اعراض الدنيا وقوا من دونه ويوتى بالبيان ومن شافق الرسول كالقوة
التي هي فان كان من شافق القوي في حق غير شافق الاخر من بعد ما تبين له العدي طوله
لحق ما هو قوت على البرهان في طريقه على سبيل المؤمنين ثم ما عليه من اعتقاد
او عمل قوله ما يتولى بحمله الى ان يتولى من الضمان ويختل منه ومن ما احتار به
فصل في بيان ما يتولى دفع النون من ضلالة وسألت صغيرا عن قوله
لما كان في الاجل لانه كان في النوع الشديد على المشقة واتباعه كرسى
المؤمنين وذلك ما لم يكن واحد مناه واحد من الجمع بينهما فابطلوا
ان يقال من غريب الخروا كل الجزاء مستوجب له ذلك انما استلزام المشقة بحرمه
ليها غيره او يضم واذا كان اتباع غير سبيلهم هو ما كان اتباعا عظيما واجبا
فكذلك انما سبيلهم من ان سبيلهم اتباع غير سبيلهم قد استندت الكرامة
في الامور الاحكام ان الله لا يفرق بين شركت ربه وقرانه في
الشيء من ذلك انما هو في ربه وقرانه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال
اني سبيل منكم في ربه لا اني لم اشرك الله شيئا عند معرفته واستشعره وقرانه
من دونه ولنا ولم اوقع العداوة ولا توفقت طائفة من الخرافة من باولي

ع

نادوم تائب فأتري حالي عند الله فترى في الدنيا قد ضل صراطه
 من الحق فان الشكر اعظم النعم الصلوات وابعدها عن الصلوات لاسيما في حال الكفر
 والآية الاولى فقد ادى الى انما سئلته بقصة سئل ان كان في الدنيا
 وسودى التبتى على الله ان يدعون من دون الله انما يعني ان الله
 وكما كان لكل حي صنعا يعبدونه ويستمعون له فكلوا من ثمره فانها
 اسماها كما قالوا وكرثان قسطنطين فاني قد يدركه لاسيما
 وسواء كان صغيرا حتى فرادى وذاك الكبريتي حياء اولامها كانت جمادات والجمادات
 يواظب من حيث اسما ضابطا لا ينافي لانفعها لها وعلمه من ذكره بالاسماء
 تدبرها على انهم بعد وان ما يتوهم انما تنفعل ولا تفعل ومن حق المعبود ان
 فاعلا غير من فعل يكون فيللا على ثنائى جملهم وقرط حاتمهم ومن المراءى
 للمايك يمانته ووجهه حتى كراب ورسول فير الشئ على التوحيد وانما على
 جمع اذيت كبت وخصيت ووثنا بالتحقيق والتفصيل في جمع واثبات
 واثباتها على قاب الوافض في السنة وان يدعون وان تدعون بها وتها
 شيطان امر يدان الله الذي امرهم بعبادته واثباتها على طاعتها
 عبادة له والمارد والمريد الذي لا يعلق خبره واصل التكبيل للمايك ومنه صرح
 انما امره ووجهه امره واثباته التي تتأخر ورثا لعنة الله عليه ثابته الشئ فان كان
 لا تجدن من عباده كرضيها مفروضا عطف عليه اي شيطان امره واثباتها
 ومن القول الدال على قرط عداوته للناس في قديم الزمان
 للخلال في الغاية على سبيل التقليل بان يشتركون به في
 وذلك شائى الا لوميتة غايه المناقاة فان الآلهة تعالى على ان فاعلا غير من فعل
 ثم استدل عليه بما عباده الشيطان ومنى اقطع الصلة بينه وبين الاول انه مرئيه

12/20/2010 10:10:10 AM

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله وكجوز ان ينصب الموصول بفعل بغيره ما بعده و... عدالة بقوله سند خبره
معنى نقد من خالهم وحقا على انه حال من المصدر ومن العدل في معنى
فكلمة بليغ والمقصود من الآية معارضه لموايد البليغ
المصارف لا وليا به وباللغة في توكيده ترغيبا للعباد
ولا امان في اصل الكتاب بل ليس ما وعد الله من الثواب
ولا امان في اصل الكتاب واما بيان باليان والعمل السليم وقت
يو كان ما وقر في القلب وحقه العمل روي ان المؤمنين واصل الكتاب بآخرة
اصل الكتاب بيننا قتل بنينا وكتابنا تبسلي كتابكم ونحن اولى باه منكم ونرسل
نحن اولى منكم بيننا خاتم النبيين وكتابنا تعضي على الكتب المتقدمة فزيت
مع المشركين ويدل عليه تقدم ذكره في ليس الامر بما في المشركين وهو قولهم لا جنة
ولا نار و قولهم ان كان الامر كما يزعم هؤلاء من جنة واحدة حسن جلا ولا امان في
اصل الكتاب وهو قولهم لمن يدخل الجنة الا من كان مؤمرا بالحق واما قوله
النار الا اياما معدودة ثم قرر ذلك وقال من عمل سيوا بجزية عا جدا او اخطا
انه لا نزل قال ابو بكر فمن في اح مد امار رسول الله فاعلى السلام امانا
اما يضيئك اللأواب فقال علي بن ابي طالب رسول الله قال هو ذلك ولا جنة له من
والنصية اولا حد نفسه اذا جاوز هؤلاء الله ونفرت من نواله ويضره
عنه ومن يعمل من الصالحات بغضها وشيا منها فان كان آخ ولا يتكلم
وليس مكلفا بها من ذكر او انش في موضع الحال من المستغنى
من الصالحات اي كانه من ذكر او انش من اللات
العمل في استيعاد الثواب المذكور بينهما امانا لا اعتداه
يدخلون الجنة ولا يظلمون فقيرا بنقص شي من الثواب ادا لم يتفق في ثواب المطيع

نذرت على تجازاتهم على الاعمال كان الله بكل شيء أليما حافظ علم وفكر
عالم بالعلم مجازاتهم بالخير والشر ويستقونك في الدنيا والآخرة
نزوه ان يبينه من حق من اتى الله عليه السلام فقال اخبرنا انك يا محمد
والاحد النصف وانما كنا نؤثر من شهد القتال والاعمال والاولى
كذلك ان قل الله بفتكم فمن بينكم من حكهم والافقار
عليكم في الكتاب عطف على اسم او صم المستكن بفتكم وسامع لعقل
الافتاء سند الى الله والى ما في القرآن من قوله يوصيكم الله ويؤمر
مختلفين ويظهر اغنا في زيد وعطاء او استئناف جمع من تعظيم المستكن
ان ما يلى عليكم مبتداء وفي الكتاب بجزء والماء وبعده الموضع المحفوظ ويجوز ان ياتي
على معنى ويبين لكم ما يتلى عليكم او يحفظ على الة كما قيل في تفسيره ما يتلى عليكم
عطف الموصول على ما قبله اي تلى عليكم في شأنهم والا بدل من نفس وصلة
اخوي ليفتكم على معنى الله انفسكم فمن سبب تاتي اليها كما يقول كل منكم
زيد وهذه الاضافة بمعنى ان لا سيما اضافة الشيء الى جسيمه وقرى بياي
فقال سمعتموه اعطى لا توتوه من ما كتب لمن اي فرض لمن من المبرث و
ترغبون ان تكون من ان يكون من او عن ان يكون من ان وليا اليها فيكون
مرغبون فمن ان كن ميلا في ديار كلون ما لمن فيكون فيكون
ميراثهم والواو كمثل الحاء والعطف رتبته دليل
من الرتبة في كاهها بيان العقد في صغره المستضعفين
يتامى النساء والعبث النواير توتوهن كما لا توتون النساء والاربعون والفتا
بالعطف ايضا عطف على اي ويفتكم او ما يتلى في ان تقو واستر زانية في تاتي

زيد وعطاء

هذا ما استماع من عطف الموصول على ما قبله اي تلى عليكم في شأنهم والا بدل من نفس وصلة

لا حد سما فان جملته دنا فاقوجه بعضها مطلقا على موضع فمن وجوز ان ينصب
 واورقته يا فاعل اي يا فاعل ان تقوموا او موقعا بـ لا يثبت ان فاعله
 يدنو حقهم او للقوام بالنصفه في شأنهم يفعلوا من خير فان
 فاعله عليا وحدث في آخر الخبر ذلك ان امرأت من عليا توقعت منه
 فاعله المائل واما فاعله فعل فاعله الظاهر في قوله فاعله او ترفع
 صهيها كرامته لها وسما حشوتها او اعراضا بان يقل بالسترها وتما فلا
 جيل عذر ان ايضا طلبها صلي ان يتصلح بان فاعله بعض المهر او القسم
 ثم لا شيئا تستفيد وقران الكوفون ان يصلح من اهل من التنازعين
 على سدا جاز ان يتصلح من المفعول وبينهما طرف او مال منه او على المصدر
 كافي القراء الا وادى البينه اذ هو فاعله وقوى بصلح من اهل من
 اذ هو فاعله الفقد وسواه غيره او من المفعول وجوز ان لا يرا به
 التخصيص لبيان من لا يجوز ان يكون المفعول من الشرور وسواه ارض وكذا قوله
 حضرت النفس الشح ولد كذا فقير دم تجاسرها والاول الترغيب في
 المصالح والاول الترهيد العذر في المأكلة صحت احصاها النفس الشح جعلها فاعله
 له مطبوعة عليه فلا تكاد الفاعل شح بالاعراض منها وبقية في حقها واما الحل
 فيتمح ناله يسكنه ويقوم حقها على ما معنى اذ كذا او اجبت غيرها وان استوى
 الا ان يثبت في الاعراض ونقض الحق فان الله كان ما تعملون من
 الاحسان وادى حيرا عليا به وبالعرض في فاعله اقام كونه لما بالما
 مقام اثابها بها هم بها الذي سوى الحقيقة جواب الشبهة اقامه للسبب المقام
 ولان استطعوا ان تعدوا باني النساء لان العدل ان ياتح ميل اليه وسوقه
 ولذلك كان ان الله صلى الله عليه وسلم تقسم من شأبه فيعدل ويقول منه

وان يجوز ان يكون المفعول من المفعول
 على ما في قوله تعالى فان الله كان
 على ما في قوله تعالى فان الله كان
 على ما في قوله تعالى فان الله كان
 على ما في قوله تعالى فان الله كان

ان يصح ان يكون المفعول من المفعول
 على ما في قوله تعالى فان الله كان

بسم الله الرحمن الرحيم

سمعتي فيما أملك فلما أخذني فيما نكحت ولا أملك في لوحه من على قرني فملك وبأنا
لقد تبدوا كل الميسر برك الميسر قطع والجور على الرغب عنها وباللهم
كله فتذكرت كما لعلته التي ليست ذات بعل ولا طلقة ومن النبي صلى
من كانت له امرأتان ويميل مع أحدهما جاء يوم القامة واحد منهما يميل إلى الآخر
ما كنتم تفقدون من أمور من وتفقوا فيما يسبق قبل أن الله كان ما يرد
يعفركم ما مضى من ميسكم وان يتفرقان وقرى وان يتفرقا في وان يعاديه
منها صاحب يعنى الله كلا منهما عن الآخر بيد أو سلو من سعة الله بغير رفاة
الله واسعا حكمها مقتدر ما تقنا في العاقبة واحكامه والله ما في السموات وما في الأرض
تنبه على كمال سعة وقدرته ولقد وبعينا الذين ارادوا الكتاب من قبلكم على اليأس
والنضارى ومن قبلهم والكتاب للبعد ومن تعلقه وبعينه وبأوتوا ومساق
الآية لتاكيد الامر بالاحلاص وإياكم عطف على الذين اتوا به بغير استواء
ووزان يكون ان مفسرة لان التوضيحية في معنى القول وان يقرروا ان هذا في
السموات وما في الأرض على ارادة القول أي وقلنا الله وكم ان يكونوا فان
ما لك الملك كله لا يتصرف بكم وعاصيكم كما لا يفتق بشركم وتكونكم انما وصيكم حجة
على حاجته ثم ترونه وكان الله غنيا عن الخلق وعبادتهم حجة إلى ذاته حمدا
وتم يمدونه على السموات وما في الأرض ترونه فان الله لا يمد له على كونه غنيا حمدا فان
جس الخلقات تدل على جلاله على غناه وبها فاض عبادها لا يجوز ان الله
والكلمات على كونه حمدا وكفى بالله زكيلا راجع إلى قوله الله لما من سمعته
فانه توكل كفايتها وبها فيها تقرير لذلك ان يشاء يذمهم ما يس يغلبهم
مفعول يشاء اخذون في علمه الجواب ويات باخرين ويوجد ما اخرين مكانكم
او خلفا اخرين مكان الانس وكان الله على ذلك من اللام

القدر

اصحابنا على منها وشرى الكافر المسلم والمنقية على حد قول البيهقي في تفسيره
 و... ضعيف لا يثبت ان يكون اذا عاد الى الايمان قتل من قبل الله تعالى لان
 بخاء عن الله و... سبب الكلام فيه اول سورة بقره و...
 في الصلوة قتل... كسالى متناكس... كاللحم... وقرى كسالى بالفتح و...
 ... الناس ليخارجه مؤمنين والمرآة مفاعله بمعنى التفتين
 كنتم ونا... اول التقابله فان المرآة خير من بئس عملة وهو يرفعه
 يذكرون الله الا قليلا اول المرآة لا يفعل الا خفة من بئس عملة وهو يرفعه
 اولان ذكر... قليل بالاضافة الى الذكر بالقلب وقل المراد بالقلب
 وقل الذكر فيها فانهم لا يذكرون منها غير ذلك والذين يذبذبون بين
 حال من واو براون كقول ولا يذرع اي براون يذبذبون او و...
 يذكرون ان منصوب على الدم والمعنى مردون من ايمان واكرم من الذبذبة
 و... جعل الش... اصله الذبذبة الطرد وقراء بكسر الهمزة
 قلوبهم او يذبذبون كقولهم ضل بمعنى تفتصل وقراء بالهمزة
 المعنى مع اخذوا تارة في دية وسمى الطريقة لا الى مولا ولا الى مولا ولا مولا
 لا المؤمنين ولا الى الكافرين او لا صابرين الى احد الفريقين بالجملة ومن يصل الى
 لكن تحمله سبيلا الى الحق والصواب في نظره قوله تعالى ومن لم يعمل الله له نورا
 من نور ما اها الذين آمنوا لا تتخذوا الكافرين ولا يدينون...
 صنع المنافقين ودينهم... ان تاللهوا الله عليهم
 مبينا حجة بيته وان موالاتهم دليل على النفاق او سلطانا... عليكم عقابا
 المنافقين في الدنيا اسفل من النار موافقة التي في قعر جهنم وانما كان كذلك
 لانهم احبوا الكفر اذ صموا الى الكفر استناروا بالاسلام وزياد حالهم من انا قوله

السلام عليكم من كان منه فهو منافق وإن صام وصلى وزعم أنه مسلم وإذا جاز
 له ذلك وادّاعى أحاطة إذا أتته بجان وعنه ومن بالشبهة والتعلل إذا أتته
 بغيرها سيما ركات لأنها متدايرة متشابهة بعضها فوق بعض وعرايا الكوفون
 يكون الراوي موهوماً كأنه يروي السطر والتركيب أوجه البنيان والادراك وليس بعد
 لهم نصير غيرهم من الأئمة من تأخر عن الحق وأصلوا ما أفسدوا من أسرار
 لهم فاعل النفاق والعدو سوابق في تقذابه وتمسكوا بدينه وأخلصوا
 دينهم له بالبرهان وطاعتهم في وجهه فأوبسكسرج المؤمن ومن عدايم في الدين
 وسوء في لغة المؤمن إبراهيم عظيمًا فيسايموه منه ما فعل الله بعدكم من
 شكرهم وأمنته أيتسبب به عدايته ويرفع ضرا ويستجلب عفا وهو الغنى المتعالي
 عن النفع والضرر في المصير كما أن أصراره على كسبه يخرج يودى إلى
 مرض فانه إلى بالايان والشكر وفق عنه نفسه خاص من تبعه وانما قدم
 لأن الناظر يدرك النعم أولا فيذكر شكرها ثم يحسن العطف حتى تعرف المنعم فثبت
 وكان الله شاكرا متيقنا بقبل العبرة ويحصى الجزل علما حق شكرهم وإيمانكم به
 لا يحبب الله بخبر أسوء من القول الأسبق عظم الأجسام من ظلم بالعداء على الظالم
 والتظلم منه روي أن رجلا ضاقت فوافم يطيرها شكاكم فغوت عليه فتر
 فترى لمن ظلم من البناء للفاعل فيكون الاستثنا لا ينقطعوا أي ولكن الظالم بعض
 ما لا يؤيد فيكون سميا نكلام المظلوم عليا بالظالم أن تبذوا خير أفاع
 وثرا أو تحفوا وتنف من سائر المواقفة عليه وهو العفو بزيادة العفو
 ذكر أبدأ الخراجا ويؤيد شبيهة ولذلك رتب عليه قوله فان الله كان عفو
 قدير أي يكثر العفو عن العصاة مع كمال قدرته على الانتقام فأنتم أولي بذلك
 حيث الممنوعوا على العفو بعد ما رخص له في الانتقام رجلا على كما رم الأخلاق أن لا تترك

السابغ كسرى على الدين
 شمس بعد الله على دين
 أو سوسه غبطة على شمس

ظلم السادس
 حكمة الله في خلقه
 العفو عن من سبوا في العفو من الله

كبره شمس

كيفون بانه ورسوله ورسوله وان ان يفرقوا به ورسوله بان لا
 بانه ويكفر ورسوله يقولون فومن بعض وكفر بعض فومن بعض
 وكفر بعض ويرون ان محمدا من ذلك سبيلا طرعا وسطا بين يمين
 ولا واسطة الحق لا تختلف فان الايمان بالله انما يتم بالايمان برسوله فبصدقه
 فما بقوا عنه تفصيلا اجمالا فالحاكم سوف ذلك كالا فالحاكم في التحليل فالحاكم
 معا فاذا بعد الحق الا الضلال او يكتم الكافون سم الكالمون الكافر
 بايمانهم مدحا حقيا مصدر موكدا لعمدة او نصفه لمصدر الكافرين يستحقون
 حقاي يقينا محققا واعتدنا للكم ومن عدنا مهينين والذين استنابا بالله ورسوله
 ولم يفرقوا من احد منهم اصداؤهم ومقابلهم انما دخل من على احد ومنه
 متعدد العموم من حيث انه وقوفي ان النفي
 لهم وقصدي به بسوف لتوكيد الوعد والدلالة على انه كان لخاله وان تنزهه وقدره
 عن عاصم وقالون عن يعقوب بالياء على ثلثون للخطاب وكان الله ظنور الحافوظ
 رحما عليهم بتضعف حسنات يسالك اسرار الكتاب ان تنزل عليهم كتابا من السماء
 نزلت في اجبار اليهود قالوا ان كنت صادقا فايتنا بكتاب من السماء جملد كما انزل
 وقتل كما باجر اخط سماوي على الواح كما كانت التوراة او كتابا نغايه حين
 نزل او كتابا الينا باعيننا بانك رسول الله فقد سالوا موسى اكبر من ذلك جواب
 بشرط مقدر اني ان استنكرت فاسالوه منك فقد الواسع اكرمه وسنة الرسول
 وان كان من آياتهم استنكرت فاسالوه لانهم كانوا اخذوا من غير ما بين ايديهم
 ان عرقهم راسخ في ذلك وان لا فقر حوا عليك ليسع قول جهالاتهم خيالاتهم فقد
 ارنا الله جرحه عيانا في آياته فمجتزعا مجازا من معانين له فاحدثهم الصغار
 نارجات من السماء فاملكتهم بظلمهم بسبب ظلمهم وبه تعقبتهم وسواهم يستحيل

ح

والاعمال في الحق الذي امرهم ان ياتوا به
 والاعمال في ما يرونه على ما اصابوا من
 فاقبضوا من الدنيا فموتوا بها ولا تتركوا
 مصلح الله في الدنيا ولا تتركوا مصلح الله في الدنيا
 روي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال

كله الى الله كانوا طهرا وذلك لا يقضى اشباع الروية مطلقا ثم اتخذوا العجل من
يا جازيهم السموات من الجنة الى الله اوفى بها ايضا او يذبح والبيات الميثاق
ولا تحزننا على التوراة اذ لم ياتهم بعد ففعلوا عن ذكركم آتينا من موسى سلطانا
استطالناه اعلمهم من امرهم بان يفتلوا العرش من تحتهم من ايمانهم ورفعت فوقهم
الطوبى من انهم السجدة او قد السهم فكلوا الباب سجدة على سنان موسى والصور ظل
فلما لم يلقوا في السموات على سنان وادود وكنتم ان يراو على سنان موسى
وحسن طين جليل عليهم فانه شبح السموات وكن كان الاعتداء فيه والمسيح به في زمين
وخرى وبيش عن ما في لا تعدوا على ان العهد لا تعدوا واذا غمت النار في الدار
وقالون باحدا حرك العرش في شدة الدال والارض عنه بالاسكان واخذنا منهم
ميشاقا غليظا على انهم سموا انهم فيها لتضام مشاقهم اي في العوا
واقتنوا لتعدنا بهم ففعلنا بتضامهم وما نرد له التاكيد والابى متعاضا بالفعل الحمد
وكوز ان تعلق حاسنا عليهم طيبات يكون التوهم سبب النقص وما عطف عليه
الافور وبظم لا يادل عليه قوله بل طبع الله عليها مثل المؤمنين لانهم ولقوا لهم قلوبنا
غلف فكون من صله فله اسم المعطوف على المحرور فلا يعمل على جاره وكفر سلمات
اي باقران او ما في كتابهم وقلمهم الانبيا يعبرحق وقولهم قلوبنا غلف او يعلم
او ما في الكتب ما تدونا الله بل طبع الله عليها بكفرهم فحعلها بحجوة عن العلم او خذها
سيرة التوفيق لئلا في آيات والتذكرا بالمواعظ فلا توشون الاقليل لا يغفر
به لتصاينه وكفرهم عيسى وموسى على كفرهم لانه من اسباب النطق اولى
زوجه فمما تقضم وكوز ان لعطف محج سدا وما عطف عليه شئ مع ما قبله ويكون
مكرير ذكر الكفر ايدان الكفر من هم كفووا موسى ثم عتت ثم محمد عليهم السلام وقولهم

[illegible]

عظمهم بهتنا عظيما معنى شبيهة الى الرنا وقولهم انا انك المستقيم من
اي يزيده وكتمل انهم والوعد استداره انهم ان رسول الذي ارسل للمؤمنين
وان يكون سينا فان الله بهداه او وضعه للذكر الحسن كان دارهم السعيدة وهو
وما صبوة وكن شبيهة لهم وروى ان رجلا من اليهود سجدوا امامه فقام عليهم
فمنهم من قدوة وخانها ما جعلت يده في قلبه اخبره الله بما به يرفعه الله
فقال لا صحابه انكم يرضى اليه اني عنه سبني فقول ويصاب به يدخل في
سنة في الله عليه شبهة فقتل وقتل كان رجلا ينفقه فخرج من مكة
الله عليه شبهة فاحذوا له لمب وقتل وكن طيطا بوس اليهودي انما كان من
فلم يجره والى الله عليه شبهة فلما خرج طن ان عيسى فاحذوا له ولما قال ذلك للمؤمنين
لا يفتقد في زمان النبوة انما زده الله ما دون من عيسى من جواسيسهم
وقصد من تل بنيه المويدي بالجو است القاسم وتجهمة فاقولهم هذا على
حيثما نزلت مسند الى الجارة والمجرب وروى كانه قتل ولكن وقع لهم التشبيه
عيسى والمقتول او في الامر على قول من قال لم يقتل احد لكن ارجف بعقد فاش
الناس او الى ضمير المقتول لانه لانه انا فكننا على ان ثم مقتول والذين حذوا
في شلبي من فاه لا وقعت لذلك الواقعة اختلف الناس فقال بعضهم ان
كان كاذبا فكننا فقلوا نردوا وآخرون فقال بعضهم ان كان هذا
صاحبا وقال بعضهم الوجه وجه عيسى والبدن من صاحبا فقال من
الله يرفعني الى السماء انه رُفِعَ في السماء وقال قوم ضلبي في بيت ومحمود الله
لني شك منه لني تردد والشك كما نطو على ما يخرج احد طرفه من على رطله
وعلى ما يقابل العلم ولذلك الكذبة لقوله قال الله من علم الا اتباع
اي كنههم متبعون العلم وكوزان يفسر الشك للميل والعلم بالا عقدا والذي يسكنون

تصنيف

الكتاب الذي تضمن به صواب كبرى
من صواب الاسلام وفيه الامانة
التي هي مع الابل والذئب مع البقر
الذي ليس مع الغنم بل مع البقر

مستفاد از علم اخبار و آثار و روایات

تونس والمغرب

[illegible]

من ازال حريرات المصالح والاكثر عن ادراك كليتها واللام منخلق بار
والمستور بشربها من حجة الله كان وجهه للناس على الله وانما
بما لا يجوز تغلقه بحج الله مستدرو بعد طريف لها او صفة وكان الله عز وجل
وهو حكيما فيما يدبر من امر النبوة وحصل من شئ ينوع من الوحي والاعمال لكن
الله يستدرك عن يوم ما تقدمه فانه لا تغلقوا عليه سوال كن ب
يترك عليهم من السماء وادخل عليهم الملائكة انا اوحى اليك انهم لا يشهدون
ذلك لا يشهدوا ان الله يقره بالانزال اليك من القرآن
الذي دل على نبوتك روي ان الله انزل انا اوحى اليك فالوا ما تشهد لك ان
انزل الله عليه من السماء بالاصح به هو العلم بتأليفه على نظم يعر عنه طريف
او ياتي من استود النبوة ويستأصل نزول الكتاب عليه وبعده الذي يحتاج
الناس في معاشهم ومساكنهم والجار والمجرب وعلى الاولين طالع من الفاعل
له انشاء حال من المفعول والحمد لله لنفسه لما قبلها والملائكة تشهدون ايضا بنبوة
رفعة نبوية انهم يؤدون ان يعلموا حجة دعوى النبوة على وجه يستغني عن النظر
والتأويل وهذا النوع من خواص الملك لا سيما في شأنه العلم بالمثل في ذلك
سوى الفكر والنظر فتداني مؤلّا بالنظر الصحيح يعرفوا نبوتك وشهدوا بها
كما عرفت الملائكة وشهدوا وكفى بالله شهيدا اى كفى بما اقام من الحج على صحة
نبوتك عن الاستشهاد بغيره ان الذين كفروا وجدوا من بين الله قد ضلوا
ضللا لا بعد الا انهم جميعا من الضلال والاضلال لان المضل يكون اغترى
الضلال وابعد من الاضلال عنه ان الذين كفروا وظلموا مجددا بكار نبوته او
من حجة الله عليه صلاحهم وظلمهم او باسهم من ذلك وعلمه على ان
الكفار على جهنم بالفساد اذ المراد بهم المعون الكافر والظلم كما عليه

الله عليه وسلم

ولا يلهيهم بطريق الا طريق جهنم خالد من فيها ابد الجحيم في كل الساعات و
المحرم على ان من مات على كفره فهو خالد في النار خالدين في النار و
ذلك على انه يسير الا يصعب عليه ولا يستغفر يا ايها الذين آمنوا جاهدوا
بالحق من ربكم لما قرر امر الجنوة بين الطريق الموصل الى العلم بها
انكر يا خاطب الدنيا من عاتق بالمدحود والبرام حتى والوعد بالاجابة والوعيد
على الرد فامسوا خير انكم اى ايماننا خير انتم اى ايمانكم ما لم يزل
يكن الايمان خيرا لكم ومنعه البصيرون لان كان لا يخذل اسمه الا في الزمان
انه لو دى لا يخذل الشرط وجوابه وان كفرنا ان الله ما في السموات والارض
يعتوان ان كفرنا افنوعنى عنكم لا يتصرف كما فكم كمالا يتفهم باننا كنتم منه على غايته
لله ما في السموات والارض وسديع ما استحق عليه وما تركت منه وكان
عليها باحواله حكما فيما دبر له اسم الكتاب لا تقولوا اني ينكم انكم باحثون
غاية اليهود في حقه حتى ركوه مانه ولد لغيره شدة والنصارى في رفته
حتى اخذوه اليها وقتل للنصارى خاصة مانه اوفى لقول ولا تقولوا
الا الحق نفع تنزيهه من الصاجية والوليد انما المسيح عيسى بن مريم رسول الله وقتل
القا الى مريم او صلبها اليها وحصلها منها وروح منه وذكور روح صدر
لا بتوسط ما جرى مجرى الاصل والمادة له وقتل سى روحا لانه لا ينجس
الاموات او القلوب فامسوا بانه ورسوله ولا تقولوا ثلثة اى الله ثلثة
الله والروح ومرتد ويشهد عليه قوله تعالى انت قلت لا ايس اتخذوني واميين
من دون الله او الله ثلثة ان جميع ان يقولون الله ثلثة اى انا الله والاب
وروح القدس يريدون ثلث الذات وبالابن العلم وبروح الله
انتم اخير انكم نصبه لاسبق انما الله واحد اى واحد بالذات

5

315

فوقه رحمهم ويزيد من فضله واما الذين استكفروا واستكبروا
عزائلا ولا يجدون لهم من دون الله وليا ولا نصيرا فاعلموا ان الله
المدلول عليهما من نوحى الكلام فكما قال سبحانه
للمي راة اولمى رايتهم فان اثارهم من بليتهم والا ح ان اليم بعد ب
والجدة ما يراى الناس قد جاء به من الله وانزلنا الكلم فوفى بوعده
بالمرحمة ان الغرض من القرآن ان يحاكم ربنا على ما فعل وشو به النقل
ولم يبق لكم عذر ولا عذر من الله ان الذين اوتوا من الله او القرآن
الذين آمنوا واعتصموا به فسيدخلهم في رحمة ربهم عز وجل ان الله
وعلم رحمة منه لا تقصا على و احب وفضل احسان رايد على وهدى لهم
الله وفضل الموعد صراطا مستقيما سوا السلام والطاعة في الدنيا
طريق الجنة في الآخرة يستفتونك اى في الكلام فذلك له نال الجواب عليه روى
ان جابر بن عبد الله كان مرغبا في العلم فاستفتى في الكلام
مالى فزلت ومنى آخر ما زل في الاحكام قل الله يفتكرى الكلام سبق تفسيره في
السورة ان اخر سلك له ولد له اخت فلها نصف ما ترك ارفع امر افضل
يفسر الظاهر وليس له ولد صف له في حال عن المسكن في ملك والولد في ولد مختل
الحال والعطف والمراد بالاخت الاخت من الابوين او الاب لانه جوعا حوا
وان الام لا تكون عصبة والولد على ظاهره فان الاخت وان ورثت من بيت
عند جده العلماء غير من عباد الله رضي الله عنها لكنها لا يرث النصف وسويها
اي والمراد يرث اخته ان الامر بالعكس ان لم يكن لها ولد ذكر كان او ان
سرها يرث جميعها والامر به الذكر والبنات لا يرث الا النصف والاب
سقوط الاخوة غير الولد ثم يدل على عدم سقوط البنات من الميراث

316

الما جترأه عدم الاثبات و اضافتهما الى الامانة للبابية الرسولية الامانية عليه
 السلام ما نرى عليه كونه حرمات عليكم الميتة او الاكل عليه ثم نرى في
 حال من نصرتكم و قتل من وادخلوا قلوبهم حال ما من انفسهم على و لا يرون
 عمل المصدر و المفعول و انتم جرحتم حال ما من انفسهم على و لا يرون
 الحرم ان الله يترك ما يريد من كبرياءه و يحرم ما يريد من كبرياءه و لا يترك
 الله حرمنا سكتنا من شعيرة و من شعيرة و جعل شعيرة راسي الحال
 الح و موافقه لاشياء علاماته التي و اعلم ان الشك في سكتنا من الله
 في حرم شعيرة الله اي دينه و فقهه و دينه و دينه و دينه و دينه
 الجرائم بالقتال فيه او بالسب و لا اله الا الله في حرمه مع سكتنا من
 في حرم حذيه السكت و لا القلايد اي ذوات القلايد من الهدي و عطفها
 هدي لما خصه من فانها الله في حرمه و لا اله الا الله في حرمه و لا اله الا الله
 ما لله في الهدي عن حرمه و لا اله الا الله في حرمه و لا اله الا الله في حرمه
 قلايد و من ما قلده الهدي من فعل و لا اله الا الله في حرمه و لا اله الا الله في حرمه
 يتعوض له و لا آمين البيات المرام فاصد من كبرياءه و لا اله الا الله في حرمه
 و رضوانا ان يتبينهم و يرضى عنهم و يرضى عنهم و يرضى عنهم و يرضى عنهم
 صفه له لانه عامل و المختار ان اسم الفاعل الموصوف لامل و فايده له و لا اله الا الله
 تعرض من هذا شأنه و التبيين على المانع و قتل معناه يتبعون من الهدي
 بالتجارة و رضوانا بزرعهم اذ روى ان الآية سالت عام القضية في حجاج البها
 لا سم المسلمون ان يترضوا لهم مسبب انه كان فيهم الحطم شعيرة من حذيه
 كان قد استاق سحر الهدي و على هذا فالاية مستوخ و قرآن يتبين من الهدي
 نثار المؤمنين و اذا جلتهم فاصطادوا الاذن في الاصطيا و بعد ذوال الحرام

مجلس الاستاذ في الفقه والحديث

21

317

سید محمد علی

في الشرح مطع المقوم والمرى بمجده وما في على المنصب الرضيت واحدا
 وسي اجبا كانت منصوبه حول البيت يذبحون
 وقيل بـ لا صنام وعلى من الام او
 وقيل موح وانوا احد ضا بس ان
 الاستقسام بالقداح وذلك انهم اذا قدروا على ما صروا منه اطلعوا
 على احد من امرئى بنى مع ان يوسى ناسا بنى ناسا فان كان
 الاخر مضوا على ذلك ان كان الناسى في موضع من حرج العظماء
 فثبته باليمن الاستقسام طلب معرفه ما فيهم من الم يفسد بالازلام وقيل
 فهو استقسام المروءة بالقداح على الاضواء والعلو وواحد بالازلام وقيل
 فزلم كضرد ذلك فسق الشهادة الى ان يستقام وكونه فسقا ان يدخل
 في علم النبي والى ما عفا وان ذلك
 وجها في شك ان يرب به السهم وميسر
 اليوم لم يرد به يوم بعينه وانما اراد بالماض وما يتصل من الازمنة الماضية
 وقيل اراد يوم نزولها وقد نزلت بعد عصر يوم الجمعة عرفة يوم النحر
 بليس الدين كروا من ديك اي من ابطاله ورجوعكم عنه تحليله في السات
 وغره او من ان يغيبكم عنه فلا تشعرون ان يطردوا عليكم واحدا هو
 لائمة في اليوم المات لكم ديك بالفضة والاطراف في الايام منها ان تقصص
 على قواعد العقائد والتوقيف على اصول الشرائع وقواعن الاجتهاد وائمة
 عليكم ففتح بالهداية والتوقيف او بالكمال الدين او بفتح ويندم نيا الى سيرة
 ورضيت لكم الاستقسام منزلة لكم وينا من بين الاديان وهو ان يات
 فذوقن اضطر متصلا بذكر الجسد مات وما بينهما اعتراض بما يوجب

1990

100

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

[Faint, illegible handwritten text]

والمعنى هو اعطى نذارا او فاما المسكين
فان في حرمانه ان الله سبحانه الحساب فيواخذكم بما
وطعام الذي هو في الكف ب حل لكم في تناول الارباع
اليهود والنصارى واستثنى عن رضى الله عندهما
ولم يأخذوا من الاشراب الا بالانبياء منهم اليهود
جزية لقوله من آمن بالله واليوم الآخر
وطعامكم حل لاسم فلما علم من بغيره ويتبعوه
من الفوسات اى الجاهل العفايف وكما هو
من هذا او تو اكتب به من قبلكم وان كن حريبا
اذا اتيتهم من احوالهم من ربي انما ياتيا بها كعدوها
الاعلى وكتب الى اربابها انما ياتيا بها كعدوها
الصدق يقع على الذكر والا

二、

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

بما به من الزنا ولا متزين حد من حد
ومن بكفر لايمان قد حبط عمله وموت في الآخرة من لا سمن ريد بالانسان
الاسلام وبالكفر الحارة والاشناع منه يا ايها الذين آمنوا اذا قمتم الى الصلوة
ان اذ اردتم القيام كفوه فاذا قرأت القرآن فاستعذ بالله جبرئيل او الوحي
فان فعل الغشيب منها لاجار والتبنيه على ان من اراد العبادۃ مع الله فليكن
لا يفتك العمل من ارادة او اذا قمتم الصلوة فان التوجه الى القبلة واجب ولا يصح
قطر الآية يوحى الوحي الى كل قائم الى الصلوة وان لم يكن بنا ولا لاجماع على ذلك
ايه عليه السلام صلى الله عليه وسلم واحد يوم الفتح فقال سمعت شيئا لم يكن فسمعت فقال
هذا فقلت فقلت ايدي الله والمعنى اذا قمتم الى الصلوة محدثين وفي
الليد من كان وكان اول الامر ثم نسخ وهو ضعيف لقوله عليه السلام ايده

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

21

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

[Faint, illegible handwritten text]

二、

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

بما به من الزنا ولا متزين حد من حد
ومن بكفر لايمان قد حبط عمله وموت في الآخرة من لا سمن ريد بالانسان
الاسلام وبالكفر الحارة والاشناع منه يا ايها الذين آمنوا اذا قمتم الى الصلوة
ان اذ اردتم القيام كفوه فاذا قرأت القرآن فاستعذ بالله جبرئيل او الوحي
فان فعل الغشيب منها لاجار والتبنيه على ان من اراد العبادۃ مع الله فليكن
لا يفتك العمل من ارادة او اذا قمتم الصلوة فان التوجه الى القبلة واجب ولا يصح
قطر الآية يوحى الوحي الى كل قائم الى الصلوة وان لم يكن بنا ولا لاجماع على ذلك
ايه عليه السلام صلى الله عليه وسلم واحد يوم الفتح فقال سمعت شيئا لم يكن فسمعت فقال
هذا فقلت فقلت ايدي الله والمعنى اذا قمتم الى الصلوة محدثين وفي
الليد من كان وكان اول الامر ثم نسخ وهو ضعيف لقوله عليه السلام ايده

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

21

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible]

[illegible]

پیشانی و کتف و کمر و زانو و پاشنه پا

يَدْرُ وِصْلًا بِقُرْبَى قَسَمَ بَيْنَهُمَا بَنِي الْقَانِ الْمَسِينِ بِحُفُونِ الْكَلْبِ مِنْ وَاضِعِ
بَيْنَهُمَا لِيُتَانِ شَوْقَهُمْ فَهُمْ فَانْزِلَ قَسْوَةُ اسْتَدْرَجَ مِنْ تَغْيِيرِ كَلَامِهِ وَفَرَّ عَلَيْهِ
أَنَّ يَكُونَ حَتَّى لَا يَمْنَحُوا مَنَاسِلَهُ مِنَ الْقُلُوبِ أَوْ لَا ضَرْبًا وَنَسُوا
أَيُّكُمْ أَوْ أَفْضَلُ وَافْتَرَا وَابْنُ التَّوْرَةِ أَوْ مِنْ بَنِي إِسْرَافِيلَ وَبَنِي
الشَّيْطَانِ وَتَرَكُوا حَتَّى رَسَمَ بِأَنْزِلَ عَلَيْهِمْ قُلُوبَهُمْ وَفَرَّ مِنْهُمْ وَفَرَّ مِنْهُمْ
فَرَّ بِشَوْقِهِمْ أَشْفَى مِنْهُمْ عَنْ حِفْظِهِمْ فَارْدَى أَنْ يَكُونَ قَارِئًا
بَعْضُ الْعَمَلِ بِالشَّعْبِ كَيْفَ تَأْتِيهِمْ الْأَلَمَةُ بِأَنْزِلَ قَطْعًا عَلَى خِيَانَةِ مَنْهُمْ خِيَانَةُ أَوْفَى
بِهِ أَوْ خَائِنٍ وَأَنْ يَكُونَ عَوْدًا إِلَى الْبَيْتِ الْكِبَرِيِّ وَالْعُزْزِ عَادَ لَهُمْ عَادَةٌ
أَسَدًا فِي أَنْزِلَ عَلَيْهِمْ الْأَلَمُ مِنْهُمْ لَمْ يَكُنُوا أَوْ مِنْ الَّذِينَ أَسَدُوا
وَنَسِلَ لَأَسْتَنَّا مِنْ قَوْلِهِمْ وَرَبَّنَا نُوهِمْ قَارِئَةً فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاصْبِرْ إِلَى
تَجَوَّأُوا أَمْنًا أَوْ أَمْرًا وَتَرَكُوا الْخِيَارَةَ وَقَتْلَ مَهْلِكٍ نَسِجَ بَابَهُ نَسِجًا
أَسَدًا لِلْمَجْنُونِ تَقْدِيرًا لَأَمْرًا فَحَسْبَ عَلَيْهِمْ جَبِيَّةٌ أَنْ يَفْعَلُوا الْكَافِرَ
لَهُمْ أَحْسَنُ فَضْلًا عَنْ تَعْفُوَانَهُ وَوَيْلٌ لِلَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَضَارِي أَخِيَا
مُسَاقِمًا أَوْ أَخِيَا نَضَارِي مُسَاقِمًا كَمَا أَخَذْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ وَقَتْلَ تَعْدَةٍ
وَمَنْ لَيْسَ قَارِئًا نَضَارِي قَوْمٍ أَخَذْنَا أَمَّا قَاتِلُ الْإِنْسَانِ لَيْدِلَ
يَعْلَمُ أَنَّهُ الْقَسَمُ بِذَلِكَ عَادَ لِنَصْرِ اللَّهِ فَضْلًا أَجْزَاءً كَرَوَابَهُ وَرَبَّنَا
فَالْزَمْنَا نَزْرًا بِالشَّيْءِ أَوْ الصَّقِ بِهِ مِنْهَا الْعَمَلُ وَالْبُخْصَاءُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ
مِنْ فِرْنِ النَّصَابِ وَمِنْهُمْ تَطَوُّرُهُ وَيَقْوِيَّتُهُ وَطَلَايَتُهُ وَمِنْهُمْ وَبَيْنَ الشُّعْرِ
رَسُوهُمْ يَنْتَهِمُ إِلَهُ بَاكَ أَنْ يَصْنَعُوا بِخَزَائِدِ الْعِقَابِ بِمَا سَلَّ الْكِتَابُ لِحَقِّ
الْهُدَى الْإِنْسَانِي وَوَحْدَ الْكِتَابِ لِأَنَّهُ لِلْمَجْنُونِ قَدْ جَرَّكُمْ رَسُوْنَا بَيْنَ كَيْفِ
كَثْرَتِهِمْ كَفُّونَ مِنَ الْكِتَابِ كَيْفَ تَكُونُ آيَةُ الرِّجْمِ مِنَ الْهُدَى وَبَشَارَةُ

الَّذِينَ يَنْتَهِمُ إِلَهُ بَاكَ أَنْ يَصْنَعُوا بِخَزَائِدِ الْعِقَابِ بِمَا سَلَّ الْكِتَابُ لِحَقِّ

الَّذِينَ يَنْتَهِمُ إِلَهُ بَاكَ أَنْ يَصْنَعُوا بِخَزَائِدِ الْعِقَابِ بِمَا سَلَّ الْكِتَابُ لِحَقِّ

الَّذِينَ يَنْتَهِمُ إِلَهُ بَاكَ أَنْ يَصْنَعُوا بِخَزَائِدِ الْعِقَابِ بِمَا سَلَّ الْكِتَابُ لِحَقِّ

الَّذِينَ يَنْتَهِمُ إِلَهُ بَاكَ أَنْ يَصْنَعُوا بِخَزَائِدِ الْعِقَابِ بِمَا سَلَّ الْكِتَابُ لِحَقِّ

باجد في الانجيل ويعفوا عن كثير مما تخونونه لاجله اذ لم يضطر اليه امر منكم
سلكم لعلوا زه بوجه قد جاءكم من الله نور وكنتم مبينين بمعنى الله ان
بظلمات انك الضلال والكتاب الواحد الاجاز وقتل يريده
يهدى به وخذ الضمير لان المراد بهما وحدوا وانما هما كواحد في حكمه من جهة
سواء اتبع زفاد بالايان منهم سبيل السلام طوعا سدا من مغايرة سبيل
ويخرجهم من الضلال في النور من انواع الكفر الى الاسلام باذنه بارادته وبقوته
ويهدى هم طاهرا مستقيما طريقا هو اقرب الى الحق والهدى الى الله لا محالة
لقد كفر الذين قالوا ان الله هو المسيح بن مريم مسلمون قالوا بالانحاد منهم وسلك
يخرج به احدهم ولكن لما زعموا ان قدامنا وقالوا انه ارادوا احدا منهم
هو المسيح فثبت لهم لانهم قولهم توضيحا لجهنم وتفضيحي لمقدّمهم من
من الله شيئا فمنهم من قدرته واراوته شيئا ان اراد ان يهلك المسيح
مريم واهل بيته في الارض جميعا اجمع يدرك في فساد قولهم وقدره ان
المسيح مقدور مقته قابل للتعذيب كسائر المخلوقات ومن كان كذلك فله
عن الالهية والله ملك السموات والارض وبابينها خلقوا يشاء والله على كل
قدير اذ اجتمعوا عربين بهم شبهة في امن والمحنة انه تعالى تكلم في خلق
من اصل واحد من آت والارض ومن اصل كان بابينها فيمن من اصل
من جسمه قادم وكثير من خلقاوات ومن اصل بجانها اما من جهة كالحق
جولوا ومن انبياء وحدوا كعيسى او منها كسائر الناس وقابل لهم هو وانفردت
نحن ابنا الله واجباؤه اشياع ابيه عزير والمسيح كاقبل لاشياع ابن الرب
المتنبئون او مبعوثون عند قرب الاولاد من والدهم وقد سبوا اخوة كبريت
في سورة آل عمران قل فلم يعذبكم بذنوبكم اي فان صح ما زعمتم فلم يعذبكم بذنوبكم

قد زعموا ان الله
هو المسيح فثبت
لهم لانهم قولهم
توضيحا لجهنم
وتفضيحي لمقدّمهم
من

بالعالم على زمانهم يا قوم اذ خلق الارض المقدسة
 لانها كانت قرار الانبياء وسكن المؤمنين وقتل الطور وانه قد
 وفلسطين حصن الاثريون وقتل الشام لتي كتب الله لكم قسما لكم
 انما تكون سكنكم ولكن ان ائتمتموا طاعة لقوله لهم بعدا عوقوا فانها حرمه
 ولا تردوا على اديباركم ولا ترجعوا مذبرين خوفا من جبار
 من النجباء كوا وادوا اين يتن بمصر تعالى ان جعل علينا راسا يضرنا بني امي
 لا تردوا من دسليم باله صيان وعدم الوثوق على استقبلوا اسيرهم
 الدارسين وجوزي فستقبلوا الجزم على العطف والنصب على الواو يسود
 ان ينها قوما جبارين متغلبين لا يمان متعاضد منهم والجبار على من جبره
 عجز اجبره ومواندي شجر الزناش ياييه وانما لن نذخلها حتى يخرج منها
 يخرج منها فانما داخلون اذ لا طاقه لنا بهم فالرجلان كآب وبوشع من الذين
 كما تون اي كانوا من الله فيقوت وقتلوا رجلا من الجبابرة اسما وادار
 الى موسى في هذا الزاوي اسراييل واليه حج الى الموصول مخوف من الله
 نأفهم بنوا اسراييل ومثله ان قرى الذين كانوا بالضم اي المخوف وعلم ان
 الاول يكون هذا من الذين خوفون من الله بالذكر واوخلهم
 نوعا اخر اسمهم عمان والتثبيت وموصفة ثانه لرجليتي وعراض
 اذ خلقوا عليهم الباب باب قريتهم اي باخترتوا سره وضاعفوا يومى خفيق ومقوم
 من الاصهار فادخلتهم فاكمل غالبون لتعسر الكبر عليهم المضائق من عظم انهم
 ولاهم اجسام لا قلوب فيها وكوزان يكون عليها يدك من احجار موسى فدا
 وعلى الله فتوكلوا ان كتم مؤمنين اي مؤمنين به ومصدقين له قد قالوا يا رب
 انما لن نذخلها ابدانقوا او خولس على التاكيد وان يدا دايه افاد من ايدى

وقد يكون الله كذا
 وقد يكون الله كذا
 وقد يكون الله كذا

وكان من بعد ذلك
في الجبل الذي
والذي عليه منابره

سخر فاذميت انت واثق قاتلنا انا مننا قاعدون قتلوا اولئك سمرانه
سود وعدم مباله ما و قتل قدره اذمب انت وركب نعتك
الذي لا املك النفس احيى فانه شكوى وبته وجرؤني الى خالفه قوته
بش منسمة وبق سمع موافق يثق به غير مارون عليه السلام والرجلان
ان وان ما يوافقانه لم يثق عليهما لما كانا بد من تكون قومه ويكون
يراد باخي من يواخي في البدن فيدخلان فذلك حمل نسب عتقا على نفسي او
على اسمي وورقني على عتق علي العتق او على ان واسمها وجرؤني
موسى بن قطن على الصخر في فارق بينا ومن القوم انما سقن بان
عاشه المستحقه وكلهم عليه بالعتق او بالعتق يدنا وبينهم وخلفه بين
و شتم قاتلها فان الارض المعبوده حرمه على ما به جلوسها ولا يعلو بها
بسبب عصيانهم اربعين سنة يتهون في الارض عامل الطرف لا حرمه يكون
ثم سوطا غرمو بدلا لحيات قاهر قوته التي كبرت الله كرم ولو يدرك في
في اربعه ايام من في اسبوعين ففقه الجحار اقام فيها ايضا
ثم قطع و قتل الله قضيته البية وادخله في سجن بوش بعد بني وان
العداء ما بقيت الجبابرة فصارهم بوش وقته ومار الشمام كله للمسلمين
واما يمينه اي يمينه وان فيها مبعثرين لا يرون طينه فيكون العتق في العتق
وقد قتل من في الارض المعقوده احد من قاله ان نذخلها بل شكوا في البية
وانما قاتل الجبابرة اولادهم روى انهم لبثوا اربعين سنة في سجن فربما
يسيرون من الصباح الى المساء فاذا اسم كجبت ارتكبا عنه وكان الغمام يظلمهم
من الشمس وهو من نور يطلع بالليل فبضي له وكان طعامهم الحن والسكون
ما به من الجبابرة فلكونه فالكثر على ان موسى ومارون كانا مع البية الا انه

كان ذلك روحا لها وزيا و توحى درجاتها وعقد لهم وانها ماتا و انت
 وموسى بعد بسنة ثم دخل موسى ارض مصر فاجتمع اليه الكهنة
 غير كالب الذي شجع فلما جلس على القوم الفاسقين خاطبهم موسى قائدا
 عليهم وبينهم احقار بدك لنفسهم واتل عليهم اسم ابني آدم قايس و هابيل و
 الله الى آدم ان يزوج كل واحد منها نوايا الاخر فسيحط في قاييل الذي هو
 احسن فقال له آدم قربا قربا فمن اي قبل تزوجها فقبل قربان قاييل كان
 نارا فاكلته فازدادوا فاسل سخطا وعزل ما فعل وقتل في دمه ابني آدم لصا
 وانها رجلان من بني اسرائيل ولدك قال كبتنا على بني الله ابليس ابليس
 قد رزقنا و قد طعنته فخلق او دخل من الضمير اتل او من بني اسرائيل
 بالصدق سوا فاعاد في كتب الاولين اذ قربا قربانا طرف النساء او حاله او بال
 على هذا مضاف اي اتل عليهم بناء ما بناه ذلك الوقت والقربان اسم يتفرع
 بها الى الله من ذبيحة او غيرها كما ان الجذوان اسم على اي يعطى ومعنى اصل
 مصدر ولدك لم يثبت وقتل في اذ قرب كل واحد منها قربانا
 كان قاييل صاحب ذنوب وقريب من ذنوبه وما قبل صاحب ذنوب
 وقرب جملا سمينا مقبلا
 انبياء قربا من صدق حسن عنده قال لا قبلتك فوعده بالقتل فوجد الحسد
 على القتل قربا من ولدك قال اما يقبل الله من المتقين في جوابه اني انا
 قبل انفسك ترك التقوى لمن قبل فلم تقتلني ومنه اشارة الى ان لا شيء
 ان ربي حرمانه من التقصير و بجهدي خصيل ما به صار المحسود عطف لاني ازيد
 حفظ فان ذلك مما يضره ولا ينفعه وان الطاعة لا تعمل الا من مؤمن متق اليقين
 التي يدرك مقتني ما انا بيا سيطر يدى اليك فقلك اني انا والله رب العرش

في قوله قاييل صاحب ذنوب
 وقريب من ذنوبه
 وقرب جملا سمينا مقبلا
 انبياء قربا من صدق حسن عنده
 على القتل قربا من ولدك
 قبل انفسك ترك التقوى
 ان ربي حرمانه من التقصير
 حفظ فان ذلك مما يضره
 التي يدرك مقتني ما انا

جبل القوز نه وكوني حج من قبله واستبدله خوفا من الله لان الدفع لم ينج
ترياه سودا فضل قال الله السلام كن عبدا لله المتقوا ويا ايها عبد الله
يا ايها باسط زواياي بسطت للتبدي من هذا الفعل الشنيع
خوفا من ان يوصف به ويهين عليه ولذلك اكد النبي بالبراء ان يريد ان ينج
والمسلم يكون من اهل النار وذاك جزاء الظالمين لتعليل الله متين على العباد
والنفاق والمعنى انما استبدل لك ارادة ان تحمل في لو بسنت الكيد في
بسط يدك لتدعيه ونحوه الشيطان ما قال ما فعلت في عالم سعة المعلوم وس
يا ثم قتي وبالكيد لم يقبل من اجده قربانك وكلما سافى موت لئلا
يخرج مبتسلا بالاعين على اهلها والاعمال يروى عنه اجنه وشقاوة من قصد
كلامه ان ذلك ان كان لا يحال واقعا فاربدا ان يكون كسالى عالم اد
بالا ثم مقبولة وارادة قتال العاصي جازية فظوعت له نفسه قتل اجنه بهيمة
رر شعبة من طاعة الله المنيق اذا اتسع وقري وظاوعت على انه فاعل محض فعل
من ان يكون شاكرا قتل اجنه كانه ذنبا الا قد ادم عد شقاوته وله زيادة اوط
كنا حفظت لزيد ما له فقتله فاصبح من الامم من دنيا اذ اتى مد عمر
مطروا محزون مستقر قبل ابل ومواسن سنة عند هذه حوا او قتل
في موضع ساء الا عظم فبعث الله عزابا يتجسس في الارض يريد كيدك لو اني سوي
اجنه روي انه لما قتله في امره ولم يدري ما يقع به اذا كان اول ميت من
آدم فبعث الله عزابا فاقستلا فقتل اخرهما الاخر ففجر له بتقارده ورجليه ثم
في الحفرة والضمير ليري عليه اول الغراب وكيف حال من التمر يلهي في الجملة ثاني
سفعولي يري والمراد بسواة اجنه جسد الميت فانه ما يبعث ان يري قال باطنة
كله سعي واثاف منها بدل من المسك والمعنى يا وليتي احضري هذا

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل في كل شيء
دليلا على قدرته وقوته
ويعلم ان الله لا يهدي
القوم الضالين

الحمد لله الذي جعل في كل شيء
دليلا على قدرته وقوته
ويعلم ان الله لا يهدي
القوم الضالين
الحمد لله الذي جعل في كل شيء
دليلا على قدرته وقوته
ويعلم ان الله لا يهدي
القوم الضالين

والويل والويله الملكة اجرت ان اكون مثل عذرا غراب فاوارى
 لا اتمتدي لئلا اتمتدي اليه وقوله فاوارى عطفت على ان اكون رجلا اب
 اوارى اوارى او علمي اوارى
 خفيها فاصبح من النور ومن على قتلها كما يدونه من التحسين امره وحمله على
 سبه او اكثر على اقبل وتلك الغراب واسود اولونه وتجرار ابو به من الغراب
 انه عاقبه اسوء جسده فساد آدم من اجبه فقال ما كنت عليه وكذا فقال بل
 ولذ لك سود جسدي فتراعنه وكنيت بعد ذلك ما به سنة لا يقدر
 با فخله من اجبه من اجل ذلك كبتنا على اسرائيل بسبب قتلهم
 في الاصل مصداق اجل تترادف اجناه استعمل في تحليل الانبياء كقولهم تترادف
 ففهم اي من ان جريرة اي جنيتهم ثم اشع منه فاستعمل في تحليل
 مستعقده بكتبتنا اي ابتداء الكتب وانما من اجل ذلك انه من قتل نفسا بعين
 بغير قتل نفس لوجب الاقتصار او فساد في الارض او بغير فساد فيها عاين
 وقطع الطريق فكانا ان الناس حسنا من حيث انه يترك جريرة الله او من قتل
 وجرا ان الحسن عليه او من قتل الواحد والجمع سواء في استحقاق العقوبة
 والعذاب العظيم ومن اجب انما احيا ان كسر حية اي من قتل نفسا بعين
 بعفو ومن من العمل او استيقا ومن بعض اسباب المخذ كما انما فعل ذلك الناس
 جميعا والمقصود منه تعظيم قتل النفس واحيا في القبول ثم ما عن الارض لئلا
 ترغبنا في النجاة عليها ولقد جاءتهم رسالتنا بالبينات ثم ان اكثرهم بعد
 في الارض لم يوفون اي بعد ما كبتنا عليهم هذه التعذيب العظمى من اجل انهم لم يوفوا
 بالنبوة وارسلنا اليهم الرسل بالآيات الواضحة ما كيد الامم وتوهموا بالعدو
 عنها اكثر منهم يسرفون في الارض بالقتل ولا يبالون به وبهذه الآية القصص

[illegible]

مجلس شورای اسلامی

الاموال ومثلها معه ليفقدوا به الجفوة فدية لا يقسم من عذاب
ستعلقه بخلاف استدعيه نواذ التدرج لو ثبت ان الله في الارض
في به والد كونه شيان اما لا جرائه تجرى اسم الاشياء في حقوقه
وكذا اولان الواو في ومثله يحذف منها ثقل منها ثواب او ثوبان في
والجدة بمنشئ للردم اذا لم يسم انه لا سبيل لهم الى الخلاص منه فلهذا
تخرج بالمتعب منه وكذلك قوله برئيدون ان يخرجوا من النار وما
منها ولا عذاب يقسم وقرى يخرجوا من اخرج وانما قال وما من كاريين
يخرجون من النار والسارق والسارقة فاقطعوا ايديهما جلدنا
في المقدور فما سبى عالمك السارق والسارقة اي حكمهما حمله عند جبر
السبية وخلق الله لضمها من الشرط اذا المعنى والديك في والى
بالنفس وهو المتجرى في اشغاله لان الاشياء لا تقع جزا الا باضمار وتأويل
السنة اخذ مال الغرم في خفيه وانما يوجب القطع اذا كانت من حوز والمخوفين
دينار وما يساويه شره عليه السلام اتبع في ربع دينار فصاعدا وتعلم
في ذلك لا حاديت وردت وقد استقصيت الكلام في شرح المصابيح
فان طلبته والادب بالايدي تان ونويده قرأه امره رضي عنهما
ولذلك من وضع بلع موضع المشي كافي قوله بعد صفت من كمالها بتبنيها
الله والدي اسم الله الغضو ولذلك نسب الخواص الى ان فوقع هو النكاح
على ان الرسخ لانه عليه السلام اتى بسارق فامر بقطع يمينه منه جزاء ما كتبها
من الله من صوبان على المفعول له او المصدر ودل على فعلها فاقطعوا
فمن تاب من السارق من بعد ظلمه اي سرقته واصلاح امره بالتمضي عن السعيا
والعزم على ان لا يعود اليها فان الله يتوب عليه ان الله يغفر لهم قبل فاعوذ

[illegible]

المعدود المفعول فخر و فای سماعون کلایک سکنده بود و فای سماعون کلایک سکنده بود
آخر ای طبع آخر من البهائم حضر و ای سکنده بود فواغی کلایک سکنده بود
فی البهائم و المعنی علی الوجوه ای مضمون لیس قیامون قیامهم او سماعون سماع
لما جدهم البهائم کلایک سکنده بود ای سماعون کلایک سکنده بود
ای سماعون کلایک سکنده بود قیام آخر من البهائم کلایک سکنده بود
عن مواضع ای و منه ای الله تعالی فیها اما انظروا بآماله او تغییر و صفه اما حیث جده
عمر المراد و اجراء فی تمرور و و الجده صفه حق قیام او و منه ای سماعون کلایک سکنده بود
ای سماعون کلایک سکنده بود ای سماعون کلایک سکنده بود ای سماعون کلایک سکنده بود
ای سماعون کلایک سکنده بود ای سماعون کلایک سکنده بود ای سماعون کلایک سکنده بود

سرخا من خير ذي مشرفة وكانا محضين فكر سوارهما فارسلوا سماءهم
الى ربهم فربطوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا ان امركم بالبلد
والنهر فاقبلوه وان امركم بالرحيل فامروهم بالرحيل فاقبلوه فاجابوا
حكايمة كويتهم وقالوا انشدك الله الذي لا اله الا هو الذي خلقنا من
نور الطور فاجابكم واعرف ان فرعون والذي امرنا عليكم تارة وعلاه وحراه
من جد به عزيمته من احصن قال فرعونوا عليه فقالوا ان كذبت ان نزل
علينا العذاب فامر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالرايين فرجا عند السجدة
يرد الله فتنته بهلته او فضيحة ملكت من الله شيئا فليس
شيئا في رفقها او يترك الذين لم يرد الله ان يطهر قلوبهم من الكفر ووجه كما تركهم
على فساد قول المعتزلة في الدين الذي خزي مواريا الله اوت من المؤمنين ولم
في الآخرة عذاب عظيم وسو للود في النار والعصر للذين اذوا ابن استأفقت
ومن الذين في العالمين سماعون للكذب كرهوا التكذيب كمالون لله
للرام كالرشي من الله اذا استأفقت له منسوخة البركة وقراء ان كثر او عمر
والكسب ويعقوب في الدنيا في الثلاث بضعين ومما لفتان كالتعجب العتيق وقرى
نفيج السبع في لفظ المصدرة جاول فاحلم سنه او اعرض عنهم خير رسول الله
حيث الله عليه وسلم انما تكلموا الله من الحكم والاعراض و... اقبلوا فيكم كتابا
الى القاصي لم يحبب لكم وهو قول الله في رحمة الله والاصح وجهه اذا كان المترفعان
احد مما ذمنا لانا اننا من الذب عنهم ورفع الازم من آية بيته اسل الذب
وعنه استخف رحمة الله بحت مطلقا وان تعرض عنهم فليكن شيئا بان يروا
لا عاظم عنهم فان الله يعصم من الناس وان حكمت بما حكم بينهم بالقسط بالعدل
امر الله بان لا يحب المقيطين في حفظهم ويعظم شأنهم وكيف كان عند الله

[illegible]

[illegible]

عليه خبره من قبله الاول الامام متعلقه بمخزوف اي وايتناه لحكم وقرن ان
 ليحكم على ابا ابي من مولد باقر عليه السلام بان قرني وامرنا بان ليحكم من علم
 ما انزل الله فيها ولكم تسلم ستون عن حكمه او لا امان ان كان مستتب
 والقرية محل على ان الاصل مستل على الاحكام وان الهوى مفسوخ بغيره
 عليه السلام انه كان مستقلا بالشعب وعلما على وليه ابا ازل من
 ايجاب العمل باحكام التوراة خلاف الظاهر وانزلنا اليك الكتاب بالحق اي
 انما ان تصدقنا من يد من الكتاب من جنس النبوة فالامام الاخير
 للعلم والافاضة بحسب مهيبة على ورثتها على سائر الكثرة من النبوة
 شهد بها بصحة الالهيات وقرني على بينة المفعول اي من علمه وحسن
 من التوافه الالهي في الله اولي مظهر في كل عصر فحكم ينسب انزل الله اي
 ما انزل اليك واسمع اصواته على حاكم من الحق بالاجازة في ما شئتونه
 فعه صله لا يتبع مفضنة من لا حوت او حال من فاعلى لا يتبع اصواتهم بالعلم
 عما جاز لكل جعل منكم ايماء الفاسد من فاسد شبهة يوتوا والظرفه الى الماشية
 هذا الذين لا نه طريق بل ما مو سبب النبوة الابدية وقرني فتح الشئ ومنها جاز
 وطريقه ان في الدين من نوح الامر اذا وضع واستدل به على انه غير متقد من
 بالشرح المتقدم لولت الله لبعكم امة واحدة جماعة متفقة على دين واحد
 في جميع الاعصار من غرضه وكول ومقول معلوم ان مخزوف في علمه الجواب
 بتسليم الفقه لو شاء الله اجتهادكم على الاسلام لاجبه كم علمه ولكن ليس لكم فيما
 انما من الشرائع المتوحد بالاسلام على عصر وقرن مل تعذر بها مدعيان بها
 ان اختلافها محقق الحكمه انه ام تزيغون عن الحق وتقرنون في العلم ستون
 الميراث فابتدروا منها زل الفرصه وجباية افضل السبق والعدم في الامور

في كل عصر فحكم ينسب انزل الله اي
 ما انزل اليك واسمع اصواته على حاكم من الحق بالاجازة في ما شئتونه

في كل عصر فحكم ينسب انزل الله اي

جميعا استيناف منه تعليل الامر بالاستيناف ووجوهه وقيد الجاهل من المظالم
فيحكم بما كنتم فيه تكلفون بلزوم الغاية في الامور الباطلة والاعمال المعتبرة
بينهم ما اراد الله وطغى في الكفر سبى ائمة الله بكتاب الحكم على النبي صلى الله عليه وآله
بالحق وبان احكامهم ووزان يكون بل بعد روايتنا ان اخيه علي بن ابي طالب
واحد منهم ان يفتشوك عن بعض ما اراد الله الملك ان يفتشوك عن بعض ما اراد الله
بصلاته من منسمل الاستمال الى واحد من منسمل لو معقول له اي احد
مخا ان يعتنوا روى ان اجبار اليهود قالوا اذ حبوا بنا الى محمد لعنوا نفوسهم
وأنه فقالوا ما نجد عذرتنا احياء الله وانا ان استعنا الله الى اليهود
وان يمشوا من قوتنا خصوصه فاشتملوا على بعض ما اراد الله من منسمل
فان ذلك روى ان الله صلى الله عليه وسلم ثلث قال قوله ان الله ارادوا غير
فاحكم انما يريد الله ان يصيبهم ببعض ذنوبهم ومن التوكل على الله فغيره
عصيا على ان منسمل ما كثرة او مذايع عظم واحد منها معدود من جهتها وذلالة
على التعظيم كافي التكملة نظره قوله في روى بعض النسخ حمانها وان كثرة من
الكامل لفاسقون لمتزنان في الكفر المعينة وان فيه انهم بها يهتدون بعون الله
مواهب والاداسنة في الحس والمراو على يهتدوا الله بها يهتدون في تباينهم في
نزلت في سنة فربطه والنضير طلبوا رسول الله ان حكم بالكال يحكم به اصله يدين
التفاضل من القنلى وقرى روح الحكم على انه مستد او يفتون فيه ولا تراجع في ذلك
حذره في الصلة وفي قوله امد الذي بعث الله رسولا واستضعف ذلك في
وعرض افحك الجاهل اى سغون حاكم الجاهل حاكم يستعظمهم وقرا اربع
تغويان ان على قل لهم افحك الجاهل يغويان ومن احسن من حكم يقوم بوقوع
اي عدسهم انهم يلبسوا كافي قوله ميتة كاي مدارا سغون لم يقوم بوقوع

من الذين يبدون الاشرار ويخفون الاشياء بالظاهر من بطنهم ان كان
 حكم من امرها الذين شراروا باليهود والسفاروا او بالانبياء
 عليهم ولا تخافونهم بل يشاروا الاجناس بعضهم اليها بعضا الى اخرى
 او فانهم يفتنون على خلافه فوالى بعض بعضا لا يخافون من الذين واهبوا
 قتلهم ومن يتوبهم من كان منهم ودين والامم منهم فانه من جهة ومعدن
 في وجوبها منهم كما قال عليه السلام ما يترأس نادائهم اولان فوالله يعلم
 من افقنا ان الله لا يهدي القوم الظالمين الذين ظلموا انفسهم بموالاة
 او القوم من موالاة اعدائهم الذين ظلموا من من جهة اخرى في
 يسار من منهم اي بموالاةهم وسماوتهم يقولون اني انقلبنا واربنا
 يعجزون ما هم وفوقنا ان يصيبهم اية من ربي الا انهم يظلموا
 ويكون الاول للذين ارادوا ان يبدوا من القصاص رضي الله عما يفتنون
 في الله عليه وسلم ان لي سوال من اليهود كثيرا في اني انزل اليه وسوال
 من ولاته واولي الله وسول فوالله اني ارجو اني اخلص الدواب من
 وليه سوالي فوالله اني ارجو اني اخلص الدواب من وليه سوالي
 او اخرين عند قطع شجرة اليهود من الدنيل والجلال والامم بالهارم
 انما يقين وفيلهم فيصيحوا الى سولا المذنبون عظاما اسروا في القسهم
 علم ان شتتكم من الكفر والفساد امر الرسول فضلا عما اظفوه مما اثمتم
 ما قتم ويقول الذين آمنوا يا ارفع قرأه عاصم وحنن وكسيت على كلام من
 ما قولنا من كثر الخ والاركان من فاعله واوله على الله وسلا
 لما يقولوا لولاهم من وولاهم من وولاهم من وولاهم من

ان الذين يبدون الاشرار ويخفون الاشياء بالظاهر من بطنهم ان كان
 حكم من امرها الذين شراروا باليهود والسفاروا او بالانبياء
 عليهم ولا تخافونهم بل يشاروا الاجناس بعضهم اليها بعضا الى اخرى
 او فانهم يفتنون على خلافه فوالى بعض بعضا لا يخافون من الذين واهبوا
 قتلهم ومن يتوبهم من كان منهم ودين والامم منهم فانه من جهة ومعدن
 في وجوبها منهم كما قال عليه السلام ما يترأس نادائهم اولان فوالله يعلم
 من افقنا ان الله لا يهدي القوم الظالمين الذين ظلموا انفسهم بموالاة
 او القوم من موالاة اعدائهم الذين ظلموا من من جهة اخرى في
 يسار من منهم اي بموالاةهم وسماوتهم يقولون اني انقلبنا واربنا
 يعجزون ما هم وفوقنا ان يصيبهم اية من ربي الا انهم يظلموا

ان الذين يبدون الاشرار ويخفون الاشياء بالظاهر من بطنهم ان كان
 حكم من امرها الذين شراروا باليهود والسفاروا او بالانبياء
 عليهم ولا تخافونهم بل يشاروا الاجناس بعضهم اليها بعضا الى اخرى
 او فانهم يفتنون على خلافه فوالى بعض بعضا لا يخافون من الذين واهبوا
 قتلهم ومن يتوبهم من كان منهم ودين والامم منهم فانه من جهة ومعدن
 في وجوبها منهم كما قال عليه السلام ما يترأس نادائهم اولان فوالله يعلم
 من افقنا ان الله لا يهدي القوم الظالمين الذين ظلموا انفسهم بموالاة
 او القوم من موالاة اعدائهم الذين ظلموا من من جهة اخرى في

ما استبدوا به من غير ما كان على ان ياتي
 ان الله لا يهدي القوم الظالمين الذين ظلموا انفسهم بموالاة
 او القوم من موالاة اعدائهم الذين ظلموا من من جهة اخرى في
 يسار من منهم اي بموالاةهم وسماوتهم يقولون اني انقلبنا واربنا
 يعجزون ما هم وفوقنا ان يصيبهم اية من ربي الا انهم يظلموا

من اسم الله واخلى اسم من سفنيا عن البر بانها من الله لوعا
 عسى الله ان ياتي بالفتح ويقول المؤمنون انما جاءكم بآيات من الله
 الذين اسماهم الله جنة انما نتم انتم انتم يقولون المؤمنون انهم من
 الذين فتنوا واتيهم من الله عليهم من الاخلاص او يقولون للمؤمنين انهم
 حلفوا الله بالعامة كما حلف الله عن نفسه وان قوتهم لتفترنهم وبهذا ان
 اعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم على المال على تقديره واقسموا باسمه
 جهرا بما نعتهم الفعل واقسم المصدر مقاسا والله لا يسألهم كونها مع ولا على
 لانهم استباحوا حطت اغنامهم فاصبحوا خاسرين اما من جهة القول ومن قول
 الله سبحانه وتعالى لم ينجسوا اعمالهم وفيه معنى التعجب كما قد احبطوا ما هم فاحسب
 يا ايها الذين آمنوا من يرتد منكم عن دينه فاعلم ان الله عليم غفور
 كذلك في الامانة والباقيون بالادغام وعند من العايات التي اخذ الله عنها
 وقومها وقد رتبوا واخبرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم من المؤمنين
 فرق بين من كان رئيسهم وقادرا لا سود العنق تبعا بالبر واستولى على بلاد
 ثم بعد فيروز الدين في عهد النبي صلى الله عليه وسلم من المؤمنين من المؤمنين
 تلك الامة التي لم يكونوا والى طبع او اخبرهم الاول وبمؤيدين اصحاب
 سيدته تبعا وكتب رسول الله صلى الله عليه وسلم من سيدته رسول الله الى
 ما بعد فان الارض نصيبها لي ونصيبها لك فاجاب من محمد رسول الله الى سيدته
 اما بعد فان الارض لله يورثها من يشاء من عباده والعاقبة للمتقين فاعلموا
 رضي الله عنه بجند المسلمين وقتله الوجهين فاجاب من المؤمنين من المؤمنين
 تبعا فثبت الله رسول الله خالد فرب بعد القتل الشام ثم اسلمهم
 ولي عهد ابو بكر سبع فرارة قوم عتيبة من حصن وسفان قوم قرة من

وقد رتبوا
 من المؤمنين
 من المؤمنين
 من المؤمنين

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم

بها واما قال ولكم ولم يقل اولياءكم فتنبه على ما اراد الله به من الاحكام
رسوله والمومنين على النبي الذين يقيمون الصلوة ويؤتون الزكاة من ثمر
اصولهم جسد في جسد الاسرار بدل منه ويجوز فيه ورسوله على ما جزم به
مستحقون في صلواتهم وركعتهم وقت من مواعيل مخصوصة بيوتون اي يوتون اليه
في حال كونه في الصلوة حرصا على الاحتضان ومما رتبه الله في انبيائه
رضي الله عنه حسن سائر وسائر في صلواته فخرج له فاجبه واستدل بها
الشيعة على انهم راعين ان المراد بالولي المتولي للاموار والمسحق للتصرف فيهم
وغيره فانه ان حمل المصداق الواحد البصا خلاص الظاهر وان صح ان يرسل فيه فلعلة
ان يفظ المصداق في مثل فعله فينبذ جوازه ومن سلكه يكون زائلا
ان الفعل العليل في الصلوة لا يظلمها وان صدق التطوع في ذلك فانه يتوابع الله
ورسوله والذين امنوا ومن سجد لهم اولياءهم حاربهم الغالبون اي
فانهم الغالبون ولكن ومع الظاهر موضح المضمرة فيها على الرمان عليه كما انه قد
من يقول مولا فام حارب الله حاربهم الغالبون وتنوينا مذكروا تعظيما
لشأنهم ونشرنا لهم هذا الاسم ونقرضنا لمن نوالا عريضا بوزن جازع
واصل الحرب القوم يجتمعون لاجل حروبهم ما فيها الذي آمنوا لا يتخذ الذين اخذوا
وبكم مزوا ولعنا من الذين اتوا الكتاب من قبلكم والكفار اولياء نزلت
رفاعة من ريد وسويان ليرث اظهر الاسلام ثم ما فقا وكان رجل من المسلمين
جوازه منها وقد رتب النبي عن مولاتهم على اتحادهم دينهم ومزوا ولعنا ابا
العله وتنوينا على ان من سدا سانه يعرف من المودة بربها بالعاو او فضل
باسم الكتاب والكفارة قراءة من جهة ومن ابو عري ووالكس وبعقوب
وان علم الكتاب يطلق على المشركين خاصة لتضعف لغرمهم ومن نسبة

من الذين اتخذوا من ان آتوني عن صلاة من ليس على راسه سوار من كان
من الذين من الهوى وجروا عن الصواب كاسل الكتاب وسين لم يكن كالمشركين
وان عودا به براس الناس ان كنتم مؤمنين ان الايمان جفا يقضي ذلك ويشل
ان كنتم من الذين اخرجوه ووجدوا اذانهم في الصلوة اتخذوا سوا ربهم
اي جحد الصلوة او المشاة او غيره فليس في ان الاذان مشروطة بصلوة
روى ان نضرا بالحدیثه كان اذا اسبح المودن يقول اشهد ان محمدا رسولا
قال احق الله الكتاب بعد كل حال من ذات ليله بنا رواه اهل الشام في ما يشره
في البيت جرحه واسد ذلك بهم قوم لا يعقلون من السفه لو دلت اهل
الحدیث في بعض من قتل اهل البيت قتلوا سبيل الله في اهل البيت
من اهل البيت قال في كذا اذا انكروا انتم اذ كانوا وقرى يتقون اذ
القاد ان انما به وما انزل البنا وما انزل من قبل الايمان
بالكتب المنزلة كما وان اكثركم فاسقون عطف على ان انما وكان المستن لازم
الاخرين وهو الخلفاء ما تنكرون سبنا الا انكم حجت وانا الايمان وانما جرح
منه او كان المصلد الحق وان اكثركم فاسقون خوف المضاف او على اي و
ما ينقون سبنا الا الايمان بالله وبما انزل وبان اكثركم او على علمه حدوده والقدر
يقون سبنا الا ان انما لقائه انما حكم وفستكم او لنسب انما فعل دل على من يتقون
ان ولا تقون ان اكثركم فاسقون او رفع على الابتداء والجزء من اي فستكم
بست معاد عندكم وكان حب الرياسة والمال منعكم عن الانصاف والآية حقا
يهود والوا رسول الله صلى الله عليه وسلم في انما وبما انزل لنا ان قوته
وكان لا سجدون فقالوا احسن سمعوا وكرمت لانهم دين الله انما انما
اشترى من ذلك اي من ذلك المنقوم مشوبه عند الله والمثوبه بحقه بالشر

100

من الطائفت العجل وقيل الكهنه وكل من اطاعوه في معصيه الله وقراحت
عبد الطائفت اخاه وحرته ابنا منون بفتح ابا. ونصب التبار اوليك
اي اللعوبون شريككم اجعل مكانهم شركاءكم في الجحيم اي الله انه عليه السلام
وقيل مكانا متصرفا واقبل من سواء السبيل فبعد الطريق المتروكة من العلوك
وقدح اليهود والمراد من صديقه التقصيل الزيادة مطلقا بالاضافه الى الموصول
في الشرايق والضلال واذا جاءكم قالوا امننا بالله عز وجل فاعلموا انهم
في حيله السلام او في عاهة المنافقين وقد دخلوا بالكفر وهم ينادون
من عندكم فادخلوا ولم يؤمنوا منهم فاستكبروا فالحالان من اجل قاي
وما كان من حالان من فاعلم وجوا ودواين وحلته ليه يالطائي

الحال يصح أن يقع حالا إذا درست أيضا لما فيها من التوقع أن إجازة العفاق

34

بطلان الامور كيف يشاء كما كبد له نكاحي

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

اخرى خارج شريعة ومقتضى حكمة لاهلنا فاقربته وصديق في ان يدور
جعله خلاصا من الهمة لافضل منها بالاولا منها صفات الهما ولا سرار
فيه ولا من صير مما لذلك والآية نزلت في قتيص من غار دانية فالذي ياب
عن اليهود ما بسط عليهم من السعة فنوم نكذهم هذا عهد السيد عليه السلام
الاخرون لانهم رضوا بقوله في ليزيدك كثرنا نكتم ما انزل اليك من ربك
كقولهم اي هم طغنون كما فزون ويزدادون طغيانا وكما يسمعون من القرآن
يزدادون الرض من تناول الغذاء الصالح للصالح والعتيق بينهم العداوة
التي هي ايام القيمة فلا يعوا فقلوبهم لا يتطابق اقوالهم كما اوقدوا
الطغاة انما كلما ارادوا حوب الرسول واثارة شر طلبة رؤسهم
لوجه ينفذ منارة كف بها عن شرم او كلما ارادوا احرا
حكم التورية ساطع الله عليهم تحت فقرهم افسد بسط عليهم
افسد وافسد عليهم الجوس ثم افسد وافسد عليهم المسلمين وللجوب صده وقدوا
اوصف ثارة ويستعملون في الاشرار ساء الذي يفسدوا وموا احتما في سرع الكيد
اثارة للارب والعقن وملك الجار والله لا يحب المفسدين ثم لا يجازيهم الا شره
لان انسل الكتاب استجاب الحمد وما جابيه واتقوا عدونا من مرضه وخوفه
كفونا عن شتمهم التي فعدوا ولم نواخذ من صباه ولا دخلنا ثم جبات النعيم
لعلنا من الداخلين فيها ومنه تنبيه على عظم معاصيهم وكثرة ذنوبهم وان الكفرة
جبت قبله وان جلت وان الكفرة لا يدخل الجنة لم يسلم ولولا نجاتهم من التورية وانا
باذاتة ايها والقيام باحكامها وما انزل اليهم من ربهم مع سائر الكفرة لعلنا
من جنتهم نكفون بالايان بها فالنزل اليهم القرآن لا كانوا من بوقه ومن
تحت ارجلهم توسع عليهم ارضهم فان بعض عليهم بركات السما والارض او بكثرته

[illegible]

باسم آية باليمان لمن صدق الحق فاطمعه يوجب له والمساواة اصلها
 واما من خرج من فروعها ولزمه ان كثير منهم لما نزل الكتاب من ربه ما غلبنا
 وكفرا فلما اتوا بسبب القوم الكافرين فلما تجزى منهم زيادة زيارتهم في حرم
 بما يتبعوا اليهم فان ضرر ذلك لاحق بهم تنظيرهم وفي المؤمنين وجه لك منهم
 ان الذين آمنوا والذين باءوا الصابئة باءوا الصابئة باءوا الصابئة باءوا الصابئة
 البقاء الصابئون مع على الا بئلا وحزب محذوف والنية في الناحية في حرم
 والذين آمنوا والذين باءوا الصابئة باءوا الصابئة باءوا الصابئة باءوا الصابئة
 كقولهم فاني وقيل بها الغيب وقولهم واذا فاعلم انا وانتم بقاء باقية فاعلم
 وسو كما عراض في على انه لما كان الصابئون مع ظهور صفتهم فيهم
 كما يات في عليهم ان صح منهم الايمان والعمل الصالح كان في رتب اولئك
 وكوزان كانوا والنصاري معطوفوا عليه ومن جزم بها وخبر ان قد روى
 ما بعد كقولهم نحن ما عندنا واثبت ما عند راض والراي مختلف ولا يجوز
 على محل ان واسمها فانه مشروط بالافان من الخبر فاعطف عليه قبله كان الخبر
 خبر المبتدأ وخبر ان معا فيجتمع عليه غاطان ولا على الضمة فادوا عدم اليك
 والفصل ولانه يوجب كون الصابئين معوا او قبل ان يثبت وما بعد
 في موضع الرفع بالابتداء جوز بالواو من آمن بالله واليوم الآخر وعلى صالحان
 على السج بالابتداء وخبر فاعلم عنهم ولا هم يحزنون والحمد لخبر ان او خبر المبتدأ
 كما في الرجح محذوف اي من آمن منهم او انصب على البدل من اسمهم وانما
 عليه وقري والصابئين وسو الطامر والصابئون نقب الهن يا الصابئون
 كذا في صبا بابدال الهن التي او من صبوت لانهم صبوة الى انما الهن
 ولم يتبعوا بشرا ولا عقلا لانا اخذنا ميتة في بني اسرائيل وارسلنا اليهم

الصابئون مصدو
 كاجور بالياء

انهم ظلموا به لا شر اك وعدلوا عن طريق الحق وسوكت الى ان يكون من كلام عيسى عليه السلام
 وان يكون من كلام الله تعالى على انهم قالوا انك تعظمنا لغير حق وبالرغم من انهم
 بذلك وما صدمهم منه فاطلعت بغره نقدغ الذين قال ان الله قال ان الله
 حكاه ما قاله النسطورية والمكاتبية من انهم العلم بالانجيل والكتب والكتب
 قول اليعقوبية القديس بالاحاد وما من الله الا بالاحاد وما من الله الا بالاحاد
 مسيح يلعن من حيث انه سبوا جميع الموجودات الا الله ووصف بوحدا
 يستحيل من الشك ومن مرئذ للاسحق بن واظلم يثبوا عما يقولون ولم يوجدوا
 يمين الذين كفروا من انهم انهم اي ليس من الذين يتوهمون على الكفر والفساد
 يمين الذين كفروا من انهم انهم اي وضع موضع يمينهم كيد الله شهادة على قلوبهم
 وتبينها على ان العذاب على من ولم على الكفر ولم يتقلع عنه ولذلك شبه حواء الفلا
 يتوبون الى الله ويستغفرون له اي بالاسحون ما سمعوا عن ملك العباد بالافواه
 الزايفه واستغفرون بالتوحيد والتبرية عن النجس والبدل بعد المقر والتبريد
 والله يغفر رحمة يغفره ويتخذه من فضله انما هو اوفى بعد الاستغفار فحيث
 اصرار به بالسبح من حرم الارسل قد خلقت من قبله الرسل اي ما منوا رسول
 كما رسل قد خصه الله بايات كما خصهم بها فان احبب الموتى على يد الله احبب العصا
 وجعلها حية تسعى على يد موسى وسواعي وان خلق من غير ان بعد خلق آدم من
 غراب وام ولد اعزبه والله صديقه كسائر النساء اللاتي يباين من الصدق او
 التبرية من النساء كانا ياكلان الطعام ويفقران الله افقر الله ما سئل ان لا
 اقرب اليها من الكمال دل على انه لا يوجب لها الوميته لان كثيرا من الناس شبهه
 في مثله شبهة على نقصها وذكرنا في الربوبية ويعتصم ان يكونا من عداد المكمات
 الحكيمه الفاسدة ثم عجب من يدعي الربوبية لها مع امثال هذه الادلة الظاهرة وتعالى

انهم كيف يتبين لهم العبادات ثم انظر اني يوثقون كيف انصرفون عن اسمي الحق
 ما يحرمون في تقادس من العبدان اي ان ياتوا بالآيات عجب وادعاهم عنها
 ما يحرمون من دون الله لا يملك ثم ضاروا لا تقادس عنى وسواي
 ملك لك خفية اياه لا يملك من ذاته ولا ملك مثل اضر الله به من ابداء الوعاء
 وما يخرج سره الى ربه المستعبد انما قال في الظاهر الى ما هو عليه ذاته وحيثه لئلا تقدر
 على راسد وتجهها على انه من هذا الجنس ومن كان له حقيقة بقل الحى لله والشهادة
 فيعمل على الالهية واما مقدم النظر لان العبد انما اسم من كى النسخ وادعاهم
 العباد ما لا تامل والحق يدعى في علمها ان يترافوا ان ستره فيقول ان كذا
 لا يتوانى ويترك الحق اي غلوا باطلا فترفعوا عيسى الى الله تعالى الله او تفتقروا
 فترفعوا الله غير شجرة فتسل المطالب للفقراء خاصة ولا يتبعوا سواهم قوم قد
 ضلوا من قبل الله اسلافهم في الدنيا ضلوا قبل بعث محمد عليه السلام في شهرتهم
 واصلوا اكثر اشاعتهم بعد علمهم وقدرهم وصلوا عن سوا السبيل من قبل الله
 الذي هو الاسلام بعد مبعثه لا كذبوا وبغوا عليه وتسر الاول اشار الى غلوا
 عن شيعه العقل والنقل في الاصل عا جاز به الشرح لعين الذين كفروا من
 اسمه ايزيد بن الحارث داود وشيعة من حرم على العزيم الله في الزبور والابجيل على
 رسل الله لا اختدوا في السبب اسم داود فسموهم الله كما فرودة واصلوا
 لما كفروا دعا عليه اسم الله السلام فاصبحوا اخبارهم وكانوا حشدة آذنه حال ذلك
 غصوه كانوا يعتدون اي ذلك المعنى الشئ المنقضى شئ سبب نصيبهم من
 حرم عليهم كانوا لا يتناوتون عن منكر فعلوه اي لا يمتنع بعضهم بعضا عن معناه
 فعلوه او عن مثل منكر فعلوه او عن منكر ارادوا فعله وتجاوزوا ولا يمتنعون من
 قولهم من الامر وانتهى عنه اذا امتنع لئلا كانوا يفعلون محجب من سواهم

فيقول على العبد ان لا يخلو من كذا
 انما يكونون وما يعتدون

فيقول على العبد ان لا يخلو من كذا
 فيقول على العبد ان لا يخلو من كذا

و قد بان بطلان ربحنا مع القوم الصالحين استقامت الكار و استقامت لانتقام اوتوا
 معكم اعدائي و هو الطبع لا يخالط مع الصالحين و الدخان يدخنهم و جواب سليل
 النار لا يذوقه الا من جلد من النار و العامل في الدار من منة الفضل اي شئ جعل
 في اخر مؤمنه ما لا يوجد اتيته فانهم كانوا امتثالين او كذا به و رسول الله صلى الله عليه
 و آله و سلم لا يذوقه و قد مضى و قطع عطف طووس و خمر و فو و فو و فو
 محمد بن رابع و العاقل فيها عامل الاولي متغير بها او يوسن فانما به الله باقوا اي علم بها و انت و قد بعثهم ذلك
 اي عن اعتقادهم فو كذا في ان اي مدعي جنات تجزي من قتلها لانه
 خالد بن سنان و كذا في الحسنين الذين احسنوا النظر و العمل و الدين و اعتادوا الناس
 في الامور و الآيات الرابع روي انها نزلت في النبي صلى الله عليه و آله و سلم
 من الله صلى الله عليه و سلم كتابه و ثم دعا جعفر بن ابى طالب و المهاجرين و عده و احضره
 و فقهه فيهم فامرهم ان يقرروا سورة حريم فبكوا و آمنوا بالقرآن
 و قتل زنت في ثمانين اوسبعين من قومه و قد و اعل رسول الله صلى الله عليه و آله
 عليهم سورة يس فبكوا و آمنوا و الدين فو و اوكذبوا باياتنا و نيكاتنا
 فيهم الكذب بايات الله على الكفر و سوء ضرب الله لان القصد بيان حال الكاذبين
 فيهم الكذب بايات الله على الكفر و سوء ضرب الله لان القصد بيان حال الكاذبين
 لا يخرجوا عن ايمانهم ما حل الله لكم اي طاعة لذنمه و كانه ما يقضيه في قتلهم النص
 على تركهم عن كسر النفس او رفض الشهوات عن العيش في الاخر و في ذلك
 لا اعتدوا بما جعل للخال حراما و لا تعتدوا ان الله لا يحب المعتدين و كذا
 ان ربه و لا تعتدوا حدودا احل الله لكم الى ما حرم عليكم و يكون اية نادية من
 ما حل و محلل ما حرم و داعية الى القصد فيها روي ان رسول الله صلى الله عليه و آله
 وصف القيا به لوصيه لوبا و بالغ في انذاره به فمروا و اجتمعوا في بيت عثمان بن

و قد بان بطلان ربحنا مع القوم الصالحين استقامت الكار و استقامت لانتقام اوتوا
 معكم اعدائي و هو الطبع لا يخالط مع الصالحين و الدخان يدخنهم و جواب سليل
 النار لا يذوقه الا من جلد من النار و العامل في الدار من منة الفضل اي شئ جعل
 في اخر مؤمنه ما لا يوجد اتيته فانهم كانوا امتثالين او كذا به و رسول الله صلى الله عليه
 و آله و سلم لا يذوقه و قد مضى و قطع عطف طووس و خمر و فو و فو و فو
 محمد بن رابع و العاقل فيها عامل الاولي متغير بها او يوسن فانما به الله باقوا اي علم بها و انت و قد بعثهم ذلك
 اي عن اعتقادهم فو كذا في ان اي مدعي جنات تجزي من قتلها لانه
 خالد بن سنان و كذا في الحسنين الذين احسنوا النظر و العمل و الدين و اعتادوا الناس
 في الامور و الآيات الرابع روي انها نزلت في النبي صلى الله عليه و آله و سلم
 من الله صلى الله عليه و سلم كتابه و ثم دعا جعفر بن ابى طالب و المهاجرين و عده و احضره
 و فقهه فيهم فامرهم ان يقرروا سورة حريم فبكوا و آمنوا بالقرآن
 و قتل زنت في ثمانين اوسبعين من قومه و قد و اعل رسول الله صلى الله عليه و آله
 عليهم سورة يس فبكوا و آمنوا و الدين فو و اوكذبوا باياتنا و نيكاتنا
 فيهم الكذب بايات الله على الكفر و سوء ضرب الله لان القصد بيان حال الكاذبين
 فيهم الكذب بايات الله على الكفر و سوء ضرب الله لان القصد بيان حال الكاذبين
 لا يخرجوا عن ايمانهم ما حل الله لكم اي طاعة لذنمه و كانه ما يقضيه في قتلهم النص
 على تركهم عن كسر النفس او رفض الشهوات عن العيش في الاخر و في ذلك
 لا اعتدوا بما جعل للخال حراما و لا تعتدوا ان الله لا يحب المعتدين و كذا
 ان ربه و لا تعتدوا حدودا احل الله لكم الى ما حرم عليكم و يكون اية نادية من
 ما حل و محلل ما حرم و داعية الى القصد فيها روي ان رسول الله صلى الله عليه و آله
 وصف القيا به لوصيه لوبا و بالغ في انذاره به فمروا و اجتمعوا في بيت عثمان بن

والفقهاء ان لا يترهوا صايين قايين وان لا يناموا على الفرش ولا ياكلوا الا من
لا يترهوا النساء والطيب ويرفضوا الدنيا ويلبسوا المسوح ويبسجوا الى الارض ويؤثروا
نيلهم ولكم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ام الى ثم ورنالك ان لا ينسبك عليك بجانفوا
واقضوا او توموا وانا موافا في اقوام وانا ثم واصفوه وافضوا وكل من اكل من ذلك
واتى النساء والطيب فمنع عن سنتي فليس مني من تركه ياكلوا ما رزق الله
حلالا طيبا اي كذا اما جل لكم وطاب ما رزقكم الله فيكون حلالا منقول كونه بل
منه قدمت عليه لانه نكرة وكجوز ان يكون من بدابة مستقلة بالمواد يجوز ان يكون
مفعولا وحلالا من الموصول والعايد الحمد والوصف مقصد محذوف وعلى التو
بولم يقع الرزق على المسمى ان لم يكن كذلك للام فائدة زائدة واقواله الذي تم
مؤمنون لا يؤاخذكم الله باللغو في انكم مويا بدار من المراء فلا تسيئون رجل
لا والله وبلى والله والله في شأنا ورحمة الله في شئ لللفظ على ان لا
ولم يكن والله في الامم ابو حنيفة رحمه الله في انكم صلهوا اذكم او المفعول لا
اي حال منه ولكن يؤاخذكم بما عقدتم الايمان ما ولتكم الايمان عليه المقصد والنية
ولكن يؤاخذكم بما عقدتم اذا جنتكم او شكت يا فدم فحدث للعلم وقراءة من
واسي عياش عن عاصم عقدتم بالتخفيف واسما حرر رواية ابن زكوان عا
فعل عن فعل كفارة كفارة بكثرة الله التي يذنب الله وتشتهر واستدل
على جواز الكفارة بالان لا شئ هو عندنا خلافا للحنفية لقوله عليه السلام من جئت
بمن وراي عير ياير منها فليكن عن يمينه وليات الذي هو خير ايامه عن يمين
من او سط ما شئ ان انتم من اقصى النواع او القدر و هو انتم من اقصى
ونفس صاع عند حنفيه واما الحنابلة فانه صفت مفعول محذوف يتروا ان يعموا
ساكنين طعاما من او سط ما يظنون انهم يرفعون على البدل من الطعام ان يكونوا

الحنابلة
الشافعية
المالكية
الحنفية
الحنابلة
الشافعية
المالكية
الحنفية

انهم
الحنابلة
الشافعية
المالكية
الحنفية

يا ايكم يسكنون اليه على لغة من يكتمها في الاحوال الثالث كالف وسومج اهل
 في جميع نيل والاراضي في جميع ارض وقتل مع مائة او كسوتهم عطف على الطهارة
 او من وسط ان فعل بدلا مني ثوب يغطي العورة وقتل ثوب جان فيص
 او داء وازار وقرني يضم الكفاف ذو سواد كقوة في قدوة او كما سوسم
 معن او لمثله في راسه اسلمكم احدا او تقيموا اسنون منهم وبينهم السلام
 الله على الكاف في محل الرفع وقدره او طعنا في كسوتهم او في رقبته
 او اعتاق انسان وسنة الاثافي من الابان قما ساع الكفارة العقل ومن
 او الحجاب في الثالث الفصل في اثام الخبيث في النعيق من كذا
 واحدا منها فصيلا بمئة ايام مناجات والتمسوا فو لست مجتهد
 لم يكتبا ولم ترو سنة ذلك في المذكور كذا فيكم اذا اخطعتم حلقه
 رجبته واحفقه بما لكم بان تروا في الاثام كذا فيكم اذا اخطعتم حلقه
 ما استطعتم ولم يفت بها شر وبان كذا فيكم اذا اخطعتم حلقه
 يتبين الله لكم آياته اعلام شره اسلمكم تذكرون لغة التمسوا في الواجب
 في رافان مثل هذا التبيين سهل لكم الحج منه يا ايها الذين آمنوا انما الامر بالمعروف
 والنهي عن المنكر اي الامتناع التمسوا نصبت للعقوبة والازلام سبق نفسه في اول
 السورة في حجب قدر تعاف منه العقول وافراده لانه حله للمعروف وجز المعطوف
 محذوف والمضاف محذوف كانه قال في تعاطي الحر والميتة من على الشيطان
 لا سبب من تسويله وتزيينه في جنتيه الضمير جسد من ذكر اوله
 لغا تعلمون كل لغوا بالا اجتناب عنه واعلم انه تعالى حرم الحر والميتة
 الآية امان حذر الجلبا عما وقرنها بالا صنام والازلام سما حمار جسا وجناب
 من عمل الشيطان تقيمها على ان لا تغال بها شر محبت وغالب امر الا

المجلس القسبي
والجريدة القسبية

دعوت به اسلام و توحید

وَقَدْ كُنْتُ مِمَّنْ يَنْتَظِرُونَ

557

عن عيניהما وجعله سببا يترجي منه الفلاح ثم قرر ذلك بان من ما فيها من
الدينونة الدينية المحتضية للتخريم انما يريد الشيطان ان يوقع بينكم البدوة
والبغضا وفي المروءة والميل ونحوه لكم عن ذكر الله وعن الصلوة وانما خصها باعادة
الذكر وشيخ ما فيها من الوبال فنها على انهما المقصود بالسان ودر الاصل
والا لزام للدلالة على انها مثلها في الحسنة والنسبة الى الله سبحانه وتعالى
كقائدوش وخصه الصلوة من تذكر الافراد والتعظيم والاشعار بان الله عز وجل
كالاصابة عن اياتي من حيث انها عادية والفارق بينه وبين الاخرى انما هو
على الاتية بسنن الاستفهام منه على ما تقدم من انواع الصور في مقال
ومن ثم يستعملون ايدى قايما الاخرى المنع والتخدير في العادة وان الاعذار قد
انقطعت واطيعوا الله واطيعوا الرسل فيما امر به واخذوا ما نهى عنه
او بما فيها فان توليتهم فاعلموا انما على رسول الله البلاغ المبين اي فاعلموا ان
لم تضروا الرسول بوليكيم فانما علمه البلاغ وقد اذن وانما ضررتم به انفسكم ليس
الذين آمنوا وعلوا الصالحات جناح فيما طعموا ما لم يحرم عليهم فليس لهم اذا ما اتوا
وآمنوا وعلوا الصالحات اي اتوا المحرم وتبتوا على الامانة والاعمال الصالحة
ثم اتوا ما حرم عليهم فقد كلفوا وآمنوا بجهنم ثم اتوا ثم استروا وبنوا
المعصي واجتنبوا وتروا الاعمال الحسنة واستنوا بها وروى انه لما نزل فيهم لاف
قالت الصبي به يا رسول الله كيذا نأينا الذين ماتوا يوم يمشرون المروءة
التي فيها نزلت رسول الله ان يكون هذا الكبرياء باعتبار انا وفات انفسه وباعتبار اي الامور
التي كانت الثلث استعمال الانسان النقي والاعمال الحسنة وبنوا نفسهم بينه وبين
الناس ومنه وبين الله ولذا لم يزل الاجاب بانما نحن في الكثرة الدالة اشارت الى
ما قال عليه السلام في نفسه او باعتبار است الثلث المبدأ والوسط والمنتهى او

منه وبين الله ولذا لم يزل الاجاب بانما نحن في الكثرة الدالة اشارت الى
ما قال عليه السلام في نفسه او باعتبار است الثلث المبدأ والوسط والمنتهى او

باعتبار
منه وبين الله ولذا لم يزل الاجاب بانما نحن في الكثرة الدالة اشارت الى

يا عتبار ما ينبغي وان ينبغي ان ترك الحرامات توقيا من العقاب والشكرات قورا
 عن الوقوع في الحرام وبعض المباحات تحفظا للنفس عن الشهوة وترد بها اليقين
 دن الطيرة والله يحب المحسنين يا عواذ من شئ وفيه ان من فعل ذلك عكس
 صار له كعبا يا الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالفساد من الصيد تاكله انيذركم وراكم
 انتم عامي الله انتم الله بالصبر والصابية وكانتم توحشون نفسي ثم في رحا ام
 من صيد اخذ ابيده وطعن برما حرم ومنه ومنه ومنه ومنه ومنه ومنه ومنه
 والتمتع في نفسه انه ليس من حرام التي تدعي الا لا فلا يتكلم
 الاموال لمن لم يفت منه وكفبت عند ما شئتم من الاجابة
 فانه قاله امانة فذكر العلم وارادوا في العلم وظهره او خلق العلم في العلم
 ذلك بعد ذلك لا يتكلم فانه يد اس اليم فالوعد لاحق به فان من لا يعلم
 في مثل ذلك ولا يراعي حكم الله تعالى فيه فكيف به فيما يكون النفس اسبابا له واسرار
 يا ايها الذين آمنوا لا تقبلوا الصدقات من اي يجر من جمع حرام من
 منكم وكره القتل ووان الذبح والركوة للذبح وراوا بالصيد ما وكل الله
 الصلوات عفا ويؤيده قوله عليه السلام من يفتن في الحلال والحرام والفساد
 من ثوب الفارة والنجس القمور وفي وايه اخرى الحية بدل العقرب مع ما فيه
 من تشبيه على جوار من كل مودوا واحتمل في ان هذا النسي من ان حكم الذبح فتدريج
 بالهنة ومذبح الوثني او لا يكون كالشاة المذقوبة اذا ذبحها من صلب
 من حمله منكم متعمدا او كرا الاحرام عا لما بانه حرام عليه من القتل والله اعلم
 ذكره ليس يقتل وجوب الجزاء فان التلاف في العاصد والمخني واحد في اجاب الضمان
 لقول ومن عا فبينكم الله من ذلك ان الآية نزلت من تحمدا وروى انه عن امير
 الله الامام صاحب العدة والخطباء

من صا محسن

من صا محسن
 من صا محسن
 من صا محسن

هو قوله في قوله

338

الصدقة

لقد شبه بمار وحش قطعته ابو الهيثم برمح فقتله فزالت فزارة مثل ما قتل من النعم
بربح الجزاء المثل قرأ الكومون في سقوطه بمعنى فعلية او فواجبه جزاء ما قتل
من النعم وعليه فاسحق البارجاء للفصل اما بالصفة فان متعلق المصدر كالصفة
فلا توصف بالمترسها واما ما يكون صفة وترسها فواجبه على ان المصدر الى
والنعم مثل ما في قوله لا يقول كذا او المعنى عليه ان يجزي مثل ما قتل
جزاء مثل ما قتل معصيا على الجحيم جزاء او مفعلة ان يجزي جزاء ما قتل جزاء
منهاقت واما الثانية باعتبار النعم والقيمة عند مالك والشرع في رخصها
التي عند الى حيفه رحمه الله قال في الصيدية في صيد فان ملئت ثم منعت
بين ان يترس في وقتها بين ان يترس بها طعا فيعطى كل سكره يوما وان
لم يبلغ الجحيم الاطعام وللصوم والادب للذل او في يكلم جزوا عدل ثم صفة
جزوا محتمل ان يكون حال من ضمير في جزاء من اذا صفة او وصفة برفعة بغيره
لمن وكما ان النعم محتاج الى نظر واجتها واحتاج المانعة في المعنى والنية الرها فان
انواع تقشابه كثر وقرى ذو عدل على ارادة النفس او كلاما مبديا حال من الهات
او من جزاء وان نور المعنى صفة بالصفة وبدل عن مثل باعتبار محله اول
من المعنى وصف به مبديا لان انما هي لفظية بمعنى بلوغ الكعبة في المعنى بالصفة
حيث او كفارة عطف على جزاء الله وحسنه ونعمته في محذوف طعام
بيان او بدل من اى صفة بى اى من طعام وقرانها وان عطف على طعام بالصفة
لانه يقول كذا ثم وصفه بالمعنى عند الشافعي رحمه الله او ان كذا باطعام كذا
قيمة الادي من غاريت البلدة وعلى كل سكرين اذا وعد ذلك حيا او سكر
من الصوم فيصوم عن اطعام كل سكرين يوما وسمى الاصل مصدرا مطلقا للمعنى ان
بكره الادي وسوا عدل بالشئ في المقدار كعدلي على ان يجر اشارة الى الطعام وصفه بالقيمة

مجلس شورای اسلامی
جمهوری اسلامی ایران

100

مجلس شورای اسلامی

ليدوق وبال امره متعلق بالخوف اي فاعله الحر او الطعام او الصوم
 نقل فغده وسوء عاقبة منكم حرمة الاحرام او النقل الشديد على كالفه امر الله واصلا
 الشغل ومنه الطعام الوكيل عفا الله عن سلف من قتل النبي صلى الله عليه وآله في بيته او قتل التوم
 او في هذه الفترة ومن عاد الى من بعد افيئتم الله منه فهو يتق الله منه ويستغفر
 ما سخط الكفارة من انما يذكر كاشي عن ابن عباس في شرح والله عز و ذوا انتقام
 من اصر على عصيانه اهل نكاح صيد البحر ما سدد منه لا يعبد الا الله وسوا الاكل
 لقوله عليه السلام في البحر هو الطهور ما به الحل ميتة وقال اذ خيفه حرمه لا ياكل
 ان السمك ياكل السمك ما يؤكله من البحر وطعامه ما قبله او نصبت في البحر
 الضمير للمصيد وطعامه اكله ما سلككم ميتة كذا في النضر والسمك ما سلككم
 تيزو ولا قدما او حرم عليكم صيد البر اي ما صيد منه او القصد منها في الاول
 حرم في البحر ايضا صادد بالي وان لم يكن فيه دخل للجمهور عليه لقوله
 عليه السلام لم يصيد حلال لكم ما لم تقطع دوده او تقصد له ما لم تقطع دمه اي حرم
 وقرى كسر الدال من دام يدوم واقوا الله ان الذي السحرة من جعل الله الامة
 صراوا ما سلككم ميتة كذا في البيت الحرام عطف بان على جهة المدح او المفعول
 للناس انتقاما لاي سبب انتقامه من امر معاشرهم ومعاشرهم
 يلبسوا ما من رتبة الضعيف وبتج فيه التجار وتوجه الله الحاج والقوار ومقام
 امر وينهون في ما سلككم ميتة كذا في عامر تا على انه مسدد في فعل كاشي عن
 كذا في غده ونصبت المصير او الحال والشهر الحرام والله الذي لا يد سبق
 تقصير او الما بالشهر للشهر او في فته الحج وسوء ذوالحجة التي لا تصدق
 ونسل المدح كذا في اشارة الى الجعل والى ما ذكر من الامر بخصه فخره لا حرام وغير
 لسموا ان الله يعلم ما في السموات وما في الارض فان شئ الاحكام لدق المعاني

في قوله تعالى
 ما سلككم ميتة
 كذا في البيت الحرام
 عطف بان على جهة المدح
 او المفعول

في قوله تعالى
 ما سلككم ميتة
 كذا في البيت الحرام
 عطف بان على جهة المدح
 او المفعول

في قوله تعالى
 ما سلككم ميتة
 كذا في البيت الحرام
 عطف بان على جهة المدح
 او المفعول

في قوله تعالى
 ما سلككم ميتة
 كذا في البيت الحرام
 عطف بان على جهة المدح
 او المفعول

[illegible]

رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اعدوا لثأر فقال لا ولو كانت فمهم بوجيت ولو
لا استعلم فامر كوني بترككم فتركتم او يستيناف اي عناه ما سلف من سبكم
فلا يعود الى مثل ذلك ورجلهم لا يعاجلكم بعقوبة ما فرط منكم ولعنوا عن كثير من
ابن عباس رضي الله عنهما انه عليه السلام كان يحط بذاة يوم ضبان من
كثرة ما يسألون به عنه مالا يعينهم فقال لا تسألون شيئا الا جئت فقال رجل ابن
عمر فقال ان روت قال اخر من ابني فقد جازاه وروى عن عمر بن الخطاب
قوم الصلوة في دار التي دل عليها تسالوا انكم لم اعد اعمروا الا شيا كخلف
احد منكم متعلق بساها وليس يقوم فان طرقت الزمان لا تكون منه
الشيء واما ما سألوا لا خبرا عننا ثم انهم سألوا ما قالوا فمهم اي بسببها يسألون
يا عمرو ما سألوا اعمروا ما جعل الله من محروما ما سألوا ولا يصح له الاجام
واذا كان ما ابتعد اسأل الى سلة وواستلم تحت الناقوس البطن
اخونا وكرهوا واذ بها اي شقوا وخلوا سبيلها فلا تركت ولا تحلب وكان
الرجل منهم يقول ان شقيقت فناقتي سبائية وبغلبها كالبجعة في الحرم الانفع
سأوا اذا دللت الشاة التي هي لهم وان واوتوا ذكر اموالكم وان
ولا تبارك من الاثني اخا فلا يذبح لها الذكرا اذا انتجت من صلب الفحل
في يوموا طيرة ولم يمنعوا من ماء ولا مرعى وقالوا قد حرمي طيرة وحي
بوضع ولذلك نقدي لا رسول واحد وبني الحبيبة ومن زندق
ولكن ومن كفوا ويستنون على الله الكذب تحرم ذلك ونسبته والكفر
لا تبارك في الحلال من السلام المنع من المحرم الا امر وكشتم تقدون
كبارهم ومنه ان منهم من يعرف بطلان ذلك ولكن يتعجب من الرضا عنه
الا اي يعرفوا به واذا قتلهم تعالوا الي ما نزل الله والى الرسول قالوا

رواه الامام احمد بن حنبل في مسنده

الاول
في تاريخ
الاسلام
في تاريخ
الاسلام
في تاريخ
الاسلام

[illegible]

وہرہ معلوم تھا کہ

[illegible]

الاولين على انه صفه نذير او بدل منه من الاولين الذين استحق عليهم وقرى
 الاولين على التنبه وبقائه على الدج والاولاد وانما اعراب الاولين
 فيقضيان بالحق لشهادتهما من شهادتهما الصداقة واولى بان يقبل وما
 اعتدينا وما جاوزنا مما لحقنا انا اذا لمين الظالمين اذ اضغن الباطل وضع
 الحق او الظالمين انفسهم اعتمدنا ومعنا الامن ان الحق والاراد الوصية
 ينبغي ان يشهد عدلان من ذوي سيرة او دينه على وصيته او وصي اليها احثا
 فان لم يجد بها ما كان في سفره حوان من غير رسم ثم ان وقع نزاع وارتبا
 المسما على صدق ما لعلان بالتعا في الوصية فان اطلع على
 ومنه خلف آخران من اوصياء الميت والحكم متفق ان كان
 ما له لا كلف الشاهد ولا شاهر من عينة من الوارث وثابت ان كانا
 في رد الدين على الورثة انما لظهور خيرة الوصيين فان في الوصي بالارادة
 او تغير الدعوى اذ روى ان تيمما الدارسي رعدى بن مريد رجا الى الشام
 النخلة وكما ما حشد نصر ابن ومعهما بنديل مولى عمرو بن العاص وكان
 على قدميهم الشاة ثم ترض بنديل فدون ما سمع في صحيفه وطرهما في متاعه واجر
 سابه وادعى اليهما بان فيهما است اعد له امله ومات بعد ما وادعاهما
 من فضة منه لثما به متغال منقوشا بالذمت في ثياب فاحه
 طالبو ما بالاناء فمضى افعوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم

فخلا رسول الله صلى الله عليه وسلم به صلوة العشاء فاجابته
 في ايدهما فاما ما سمع بنو نهم في ذلك فقال قد اسلمنا له ما كان
 عليه بيته فكر منان ان نقر به فرفعوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ليرت فان
 عثر مقام عمرو بن العاص المطلب من ابى وادعه السهميان وجلفا الى

روى في نسخة اخرى على الدعوى في قوله صفة فاحي بالارادة
 وروى في نسخة اخرى ان الورثة قد اعدوا على النضر بن مريد
 فخلوا على امره فكلوا من ثوبه الذي كان في ثوبه فاحي
 فخلوا على امره فكلوا من ثوبه الذي كان في ثوبه فاحي

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

342

بجبرئيل عليه السلام او بالكلام الذي نطق به النور او الفصحى ايديه ورسالة
الانام ويؤيده قوله صلى الله عليه وسلم كل من سئل المهدى وكلما كان في المهدى
والمنع كلهم في الطفولية والكهولة على سواء وانما كان حاله في الطفولة
حال الكهولة كما قال صلى الله عليه وسلم والتكلم به استبدل على انه صلى الله عليه وسلم
ان استبدل وادعيتك الكتاب والحمد والتوراة والابجد او خلق من الطين
لهذه اليد اليمنى التي هي نور السيرة باذني وتبري الامه وانما برض
باذني واذبح الموز باذني سبق تفسيره في سورة آل عمران ومرايا في بعض
صاير كحل الافراد وللح كالبان واذ كفت بنى اسرائيل على
حين مموا قتله اذ جثا بينات طرف لكفت فقال الذي

سكه مشيوتة بلا فاسل ولا شوك راجل وسماء وذر اسها لم وعند وسماء
 خل وحوها من انوار النور ما خلا انكراست اذا حذته ارعه على واحد
 زيتون وعلى النور وعلى الثالث سنن وعلى جبين وعلى الخامس قد
 نقاب شمعون يا روج الله من طعام الدنيا ام مرطبا ام ان مرطبا فان
 ليس منها ولا كبر حنة به الله قدرته كلوا ما سالتهم واسلموا واجددكم
 الله ويزدكم من رصده فقالوا يا روج الله لو اربتنا من هذه الآية آية اخرى
 فقال ما سكتة احبى ما ذن ابه ما اضطرت ثم قال لها عودي لما كنت فتاة
 مشيوتة ثم طارت افايده ثم عصمو بعدا فمسخوا وقتلوا
 بوما غيا وكنت على النور الا غنيا والصغار والكبار
 قال النور طارت وسم مطرون في ظلها ولم ياكل منها الا في مائة
 ولا امرض الا برنج ولم يمرض بعد ثم اوحى الله تعالى ان اجعل
 الفقراء والمرضى دون الاغنياء والاصحاء فا اضطرب الناس لذلك فمسخهم
 عليه ونما نون رجلا وقتلوا وعد الله انزلها سده السرة فاستغفروا
 لا يريد فلم تنزل وعز مجاهدان هذا مثل ضرب الله في المجرى ومن المصطفى
 المائدة سمننا عبارة عن جفاني للوارث فانها عذراء الركب واللاطف عذراء
 البدن وعلى هذا فعمل لخال انهم غنوا في حقهم لم
 لهم على ان حصلتم الايمان فاستعملوا الله
 من الاموال والمواضع سال لاجل اقتراحهم من الله
 خطر وخوف عابدين السالك اذا انكشف لياقوتهم من
 فيضله صلا لا بعيدا واذا قال الله يا عيسى من حرم انت فالتكليس الخاوي
 واهي الكيس من دون الله يريد به نوح الكفر وتكسبهم من دون الله صفة اهل
 من

في قوله
 لا يريد فلم تنزل
 المائدة سمننا
 عبارة عن جفاني
 للوارث فانها
 عذراء الركب
 واللاطف عذراء
 البدن

في قوله
 من الاموال
 والمواضع
 سال لاجل
 اقتراحهم
 من الله
 في قوله
 خطر وخوف
 عابدين
 السالك اذا
 انكشف
 لياقوتهم
 من

64-10210-54-5

Handwritten text, likely bleed-through from the reverse side of the page, is visible in the bottom left corner.

[Faint handwritten notes at the bottom of the page]

2004

بسم الله الرحمن الرحيم

ثم خلق الله السموات والارض اجزائاً سما خالق بالحد والحد
 ان المسحق على هذه النعم بالسام هذا ولا يحد لكون مح على العدم ثم برهم
 عدون وجميع السموات دون الارض وهي مثلها لان طعامها تنعم
 بالذبيحة تبارك يا تبارك والحر كاست وقام بها لشرها وعلو مكانها ونعمها
 وجعل الظلمات في النور اثنا سوا الف في حيز خلق وجعل الذي له مقول
 واحداً في اللغو منه معنى القدر والمجمل في معنى انفسه ولذلك يبرهم احد
 انوار والثاني بالجل تنمها على انها لا يقومان بالذبيحة كما في زعم المشركين
 الظن في كثرة استبانتها والاشياء التي عليها او لان المراد بالظلم الضلال
 وابتور البدي والبدني واحد والظلم في تعدد وعدمها تقدم الاعداد
 على الحكماء ومن زعم ان الظلم عرضي ايضا والنور اجماع هذه الآية ولم يعلم
 او عدمه ان الظلم كالمعنى ليس صفة العدم حتى لا يخلق به الجمل ثم الذين كفروا به
 يعدلون عطف على قوله المبدء في معنى ان الله خالق المبدء في ذاته فاعلموا
 ثم الذين كفروا يعدلون فكفرون غفلة ويكون برهم تنمها على ان خلق
 الاشياء اسبابا لتكوّنهم وتعيّنهم فمن جهة ان كمالها ولا يكون او على قوله
 خلق من معني انه خلق بالقدرة على احد سواء ثم يعدلون به ما لا يقدرون
 شي على وضع ثم استبق ودم لم يعد هذا بالبيان والى على الاول متعلق
 ما هو اوصافه بعد ان كماله في ان يعدلون عنه تنقيح الا كما رعى نفس الفصل ونبي
 تعاقب عدولوا والمعنى ان الكفار يعدلون برهم ثم الذين كفروا من اي سعة
 انفسهم فيكون من طين اي بعد اخلاقي منه في بؤس الاولين في انفسهم
 البشير خلق منه او حتى اياكم في في المصنف ثم قد

Handwritten text in Arabic script, likely from a manuscript or document.

فان الاجل كما يطلق لا ينقطع يطلق طلقها وقيل الاول انهم اطلق الموت
وقيل الاول من حيي والساكنين في وامن عاتي واجل كبري خصت بالصفه
ولذلك استغنى عن تقديم المزمع والاستيناف به لتعظيمه لذلك مكره وصنف بانه
مسمى اي ثبتت معبره لا يصل التفرع واخر بانه عند الله لا مدخل لغفره ولا يعلم ولا
ولانه المقصود بيان انهم يسترون استبعاد لا غيرهم بعد ما ثبتت
خالصهم وخالق اصولهم وحيهم الى آجالهم فان من قدر على خلق الهواء وجمعها واولاد
الموت فيها وانما يشك ان على جميع ملكات المواد واجبا بها ثانيا فالاشياء
والسل النوح والحي منه وليس البعث والامر والشك واصد اقرب واستحقاق
من الصلح وسواء الله الضمير له وانما جاز في السموات وفي الارض متعلق باسم
والحي هو المسيحي للعبادة فيها لا غير كقوله وسواء الذي في السماء والارض
الله او مقوله يعلم سرهم وجههم سرهم وبلده خزان او سي المزمع بدل ولكن في النظر
كون المعلوم فيها كقولك رميت الصيد في الحرم اذا كنت خارجه والصيد في الحرم
مستقر وقه ضار من ان تعال كمال علمه با فيها كانه فيها ويعلم سرهم وجههم سرهم
والتقرير وليس مستقلة المصدر لان صاياه لا مقدم ويعلم ما تكسبون من خراونه فينبغي
ويعاقب ويعذر اريد باليه هو الجمل من كنه وما يظن من احوال الانس وبالمكسب اعان الجوان
وما تاليهم من آية من آيات ربهم من الاول مرادة للاستهزاء وانما في تبيينه
اي ما يظنهم دليل قط من الادلة او معنى من المعجزات وآياتهم ما ت القرآن لا كانوا
عنا مع ضيق تاركين للتدبير في ملتفتين اليه وقد تدبوا ما لم يلق ما جاز من التوكل
وغيره كاللزام ما ويا كانه سبحانه ما كانوا مع ضيق عن الآيات كلها كانه بوجه
جاءه او كالدليل عليه حتى انهم لا اعرضوا عن القرآن وكذبوا وسوا عظم الاباطيل
لا يعرضون عن عرضها ولذلك رسد عليه بالغا فسوف يايتهم بآياتها ما كانوا يسمعون

اي سيظهر ما كانوا يستندون عند نزول العذاب لهم في الدنيا والاخرى
 طوبى للاسماء وارفع امر المير والحمد لله من قبلهم من قرن اي من زمان القرون
 من اعلى عماراتهم حتى سبعون سنة وفصل ثمانون وقيل القرن عشرين
 من اوقايق في العلم قلب الددة او كثرة واشتقاق من قرنت كناية في الارض
 جعلنا لهم فيها سكانا وقرنتا سنة فاما اعطينا هم من القوى والامات فاعطوا
 من انواع الثمر فيها ما لم يكن في عالم يجعل لهم في السعة وحول مقامها استمر او
 معظم من القوة والسعة في المال والاسطة والاعزاز بها بعدد رايها من جلاله
 عظام اي اعطاهم السباب والافراد من بعد النظر منها بعدد رايها من جلاله
 الامتياز قبل اي من عظم نعمنا شوا في المقصود والتميز بين الامتياز والتميز
 بذلوا باسم اي لم يمتد اليك منهم شيئا وانما في الدنيا من جلاله من جلاله
 بدلا منهم والتميز انما قد ان يملك من قبلهم العاود فيكون في كماله من جلاله
 نعمهم بلاوه قد ان يعمل ذلك ولو شئنا ان يكون في قاطب من جلاله
 فليسوا يا ايديهم فسوء وتخصيص الملك لا بالتميز والتميز فيه لا يمكن ان يقولوا
 انما شئنا ان يكون في قاطب من جلاله فليسوا يا ايديهم فسوء وتخصيص الملك لا بالتميز
 العجوة فانه قد يجوز ان يكون في قاطب من جلاله فليسوا يا ايديهم فسوء وتخصيص الملك لا بالتميز
 سبعين تعدني وعنا وادراكه لولا انزل عليه ملك سما انزل من جلاله فليسوا يا ايديهم
 كقول لولا انزل الله ملك فيكون من جلاله فليسوا يا ايديهم فسوء وتخصيص الملك لا بالتميز
 عيان لا سوا عانته ما افعوه والملك فيه والملك ان الملك لولا انزل من جلاله فليسوا يا ايديهم
 كما اشرجه الحق انما كرهتم فان سنة الله عز وجل في قاطب من جلاله فليسوا يا ايديهم
 طرفه عين ولو جعلنا ملكا لبعثنا به رجلا وللبسنا عليهم ما يشاءون جواب ان
 جعل انما المطلوب وان جعل لارسل فهو جواب من جلاله فليسوا يا ايديهم فسوء وتخصيص الملك لا بالتميز

قولا انزل الله عليك ما تقرأ تقولون لو شأنا ربنا لازلنا نكلمه وايضا ولو جعلنا
 ملكا معاينون او رسولنا لكاننا رجلا كما مثل جبريل في صورة وحيه فان القوة
 البشرية لا تقوى على رواية الملك في صورته وانما آياته كذالك لا يفهم الا من الآيات
 بقوته العظيمة وللبينا حجاب مخدوف ولو جعلنا رجلا لقمنا اخطا
 عليهم ما نخطون على انفسهم فيقولون ما هذا الا بشر مثلكم ومري ولبننا بلام
 واللبنا ما تشبه به في الجاهل ولقد استنزي برسل من قبلنا يا رسول الله
 علمه على ما يرى من قوته في حق بالذين سجدوا منه ثم انوا يستزون فاجاب
 بهم الذي كان استنزيون به حيث اسلكوا احوالا ومنزل لهم وبال استنزيهم
 سر واني الارض ثم انظر واكيف كان عاقبة للذين كفوا عنكم بعد ان استنزيهم
 كي تعبروا وانظروا منه ومن قوله قل سر واني الارض فانظر وان السيرة لا تظفر
 ولا لذلك منها ولذلك تسئل عنها اباحة السيرة للتجارة وغيرها واجاب النظر ان
 الملك من قل من في السموات والارض خلقا وملكها وموسوال فيكيت قل من تعبر
 وتنسب انه المتعبر للجواب بالاتفاق حيث لا يمكن ان يذكر واخره كتب في الغيبة
 الرحمة التزمها تفضلا واحسانا والمراد بالرحمة ما هم الدارين ومن ذلك العداة الى سرته
 والعلم بتوحيد بنصب الاله وانزال الكتب والامهال على الكفر ليعلمكم الى يوم القيمة
 استيناف وقسم للوعيد على انشر لكم واعمالهم النظراي ليعلمكم في القوت وبيان
 يوم القيمة فها نركم على شرككم او في يوم القيمة الى معنى في وقت من بدل من الزمان
 البعض ان من رحمة بعثنا اكرامنا عليكم لانه في اليوم واليوم الذي نزل
 انفسهم بتضييع راسر رالهم ونظرة الاصلية اعقل السيدم موضع الدرس نصب
 الذم او رفع على الخراي انهم لذين او على ما ابتداوا ببرفسلامهم منون والفا للذلة
 على ان عدم ايمانهم سبب عن خسرانهم فان ابطال العقل يمتنع الحواس والوسم والاشها

في التقيد والفعال النظري هو في الاصرار على الكفر والاستنحاح عن الابواب والظن
 على الله ما سكن من النيران من السكنى وبعدته لى كافي قوله وسكنتم في
 مساكن الذين ظلموا او المعنى ما استندوا عليه او من يسكنون اي ما سكن فيها ويجوز
 ما كتفى ما حذر لظنه من الاثر وهو السبع لكل سبع العليم لكل معلوم فلا يخفى عليه
 شئ او يجوز ان يكون وعيدا للمفسر كمن على اقوالهم وافعالهم قل اعز الله اعدوا
 النكار لا تتجادوا غير الله ولا لا تخافوا الوالي فلذلك تقدم واو في اللين والفرار بالوسا
 المعبود لانه رد لمن دعاه الى الشرك فاطر السموات والارض بسببها وعلم ان
 رضى الله عنها ما عرفت من جهة الفاعل حتى اتاني اسمان كتحسان في غير فعال احدا
 اما نظرتما اي ابتداءتها وحررت على الصفه فانها تسمى بالصفة ولا تكسر في نظره
 قران بالرفع والنصب على الفتح وسو يطعم ولا يطعم ثم رق ولا يبرزق فيض
 الطعام لشدة الحاجة اليه وقرى ولا يطعم بفتح النون على ان الضمير
 والمعنى كلف منك عن موقوف اسمها است والارض موزان من رتبة حيوان
 وبها لهما الفاعل على ان الناحية اطعم بمعنى استغنى او على انه يطعم تارة ولا يطعم
 اخرى لقوله يقض ويبدل في الابرار ان يكون اول من اسلم لان الرطب
 سابق استه في الذين ولا يكون من المشركين وقس على ولا يكون ويجوز
 على اي قل قل اني احب ان عصيت برى عذاب يوم عظيم بها لانه اخو
 قطع اظفارهم وتربص لهم بانفسهم مستوجبون لافذابك الشرط مع من
 الفعل المفعول به هو الله وفرف دل على ان يقض عنه يومئذ اي من العذاب
 عنه وفراجهن واكسبوا يعطون بابوك عين ثم رت على ان القسم قد
 قرى باظهاره والمفعول به محذوف او يومئذ محذوف لضافت محذوفه
 وانفس عليهم وذلك العوز المبين اي الصرفة والوجه وان يحسب الله بصره

في قوله يقض ويبدل في الابرار
 في قوله يقض ويبدل في الابرار
 في قوله يقض ويبدل في الابرار

كرض وقه بلا كاشف الا موفلا قادر على كشفه وان يستكشف بغيره فهو
فمن على كل شيء قد ير مكان قادر على حفظه وادامته فلا يقدر غيره على دفعه لقوله
فلا راد لفضله ومواقف فوق عبادته تصور عظمته وعلوه بالعظمة والقدره وتو
للكتم في امره وتدبيره الخبير بالعباد وخفايا احوالهم قل اي شيء اكبر منها
يزل حسن قال فرأيتك يا محمد لقد سألنا عنك اليهود والنصارى فرأوا انك
مذموم ذكروا صفات رثا من شهد لك انك لم تسول الله والشيء يقع على كل موجود
وقد سبق القول منه في سورة البقره قل الله اي الله اكبر شهاده ثم ابتداء شهيد
بني وبنيهم اي موته وكوزان يكون الله شهيد مواعيد الله لا شيء اذا كان
شهيد اكان الله شيء شهاده واخرى في هذا القرآن لا ينذركم به اي بالقرآن
الكنفي يدرك الالهة وعن ذكر البشارة ومن بلغ عطفه على صفة الخطين اي لا شيء
باسم الله وسائر من لغة من الاسود والاحمر ومن الثعلب ايلان نذركم ايها الموجود
دون ومن ينفذ الى يوم القيمة وسود يليل ان احكام القرآن نعم المودون وب
شؤله وبعد من وان لا يواحد صاح الحار واستبعاد قل لا شهيد بما يشهد به قل
انما سؤاله واحد اي من شهد ان لا اله الا هو واسني برئ مما تشركون نعم الاصنام
الدين آيتين سكتا ب تعرفونه يعرفون رسول الله بحليته المذكورة في النورة
ولا يخيل كما يعرفون ابناءهم لتفصيلهم ما به يكتسب الايمان ومن اظلم من انبي
على الله كذبا لقولهم الملائكة بنات وسواك شفعوا فاعذ الله ان يذهب بآياته كما
كذب النيران والمجرات وسواك سجرا وان الله ارسلهم فجمعوا بين الاخرين
تنبيها على ان كلامنا وديننا مع غاية الاضطرار الظلم على النفس انه الله المبرر
لا يفلح الظالمون فضلا من احد اظلم منه ويوم يحشرهم جميعا منصوب لهم شهود
للا حرم نقول للدين اشكروا اين شركا وسم اي التكم التي جعلتموها شركاء لله وقر

من خير وانفسهم
نعم لا يؤمنون

يعقوب بن يوسف يقول يا ايها الذين آمنوا انتم تعلمون اني نزلتكم من السماء
 والمراد من الاستفهام التوبيخ ولعل حالهم حينئذ يفتقدون في
 التي علقوا بها ارجاء فيها وتكلم ان ينشأ من ذلك ما لم ينفعوا منه فليس لهم
 ثم لم يكن فتنهم الا ان قالوا اي كفرنا به والارواح التي فينا بعد رتبهم التي يتوكلون
 ان خلقوا بها من فتننا الذين استأجروا من قبلهم فليفتنهم الله وانهم لا يعلمون
 كذب ولا نذر فصدوا به المخلص وفرا من كفره وانهم وحقق لم يكن بالتمسك
 فتنهم على انفسهم ونافعه والوعود والوعود ان والنفوس ان الناس ان قالوا
 وانما نزلت اليهم بقوله من كذبتم انكم انتم الذين قالوا يا ايها الذين آمنوا
 يكذبون ويخافون عليهم فانه لا يفتن من فرط الخيرة والاشياء كما يقولون
 اخزنا منكم وقد ايقنوا بالخلود وقيل سبحانه ما كنا مشركين عبدنا فسنه وسولا
 موافق قوله انظر كيف كذبوا على انفسهم اي بنفي الشكوك وحدث كذبهم في الدنيا
 مستفحل كل الظلم وظفر ذلك قوله يوم يبعثهم الله جميعا فيعلمون له كما خافون ثم نزل
 جزء الكسب ربنا بالانصاف للدار والديار وحصل عنده ما كانوا يفترون من الشكوك
 ومنهم من استمع اليك حسن سمع القرآن والمراد بالسفوف والوليد والنفر وعنده
 والابوسل واصحابهم اجتمعوا قسموا رسول الله يقرأ وقالوا لا نؤمن بالقول الا بالذي
 جعلنا به ما درى ما يقول الا انه يحرك لسانه ويقول اسطر الاولين مثل ما جعلنا
 وجعلنا على قلوبهم سعة كنه اعطيه مع كنهان وهو ما يستتر الشيء ان يفقهوا كرا
 ان يفقهوه حتى اذا انهم قد استمع من اسرارهم حقق ذلك اوز القرون
 به واكمل آية لا تؤمنوا بها لقولنا وسنم ناسك جام السعد فتم حتى اذا جاءوك
 يجادونك اي يبلغ كذبهم اليك الي انهم جاءوك عادوك وحتى متى تفتنهم
 للجل لا عمل لها والحمد اذا وجاروه وسمو يقول الذين كفروا ان صدق الله ما ينادي

هذا من كلامه عليه السلام في قوله تعالى
 يا ايها الذين آمنوا انتم تعلمون اني نزلتكم من السماء
 والمراد من الاستفهام التوبيخ ولعل حالهم حينئذ يفتقدون في

317

فان جعل اصدق الحديث خرافات الاولين غايه المكدر وكما لو كنت حال الجبيهم
 وبخوزان يكون لجارة واذا جاءوك في موضع البر وبادلوك حال فيقول انفسه له
 والاساطه الا ما تامل جمع استطورة او استطاره او استطار جمع سطر واصلة السطر
 الخط وسبب ينون منه اي ينون الياس عن القرآن او الرسول والايمان و
 ينون منه اي يفسروا وينون عن التعرض لرسول الله وينون عنه فلا يؤمنون
 كالي غايه ان يكون وما يمكن بذلك الا انفسهم وما يشعرون ان حربه
 لا تتعد اسم الى غيرهم ولو ترى اذ وقفوا على المنار حرم محمد وف اي لو تراهم حين
 وقفون على المنار رسي عاصوا او يظنهم على عاصوا او يظنهم فاعينهم فمقدار
 عذابهم لا ريب امر شديدا وقرى وقفوا على المنار على من وقف عليه وقفوا
 نقوا او يابتن تروهم تيمنا للرجوع في الدنيا ولا يكذب بايات ربنا ونكون من
 المؤمنين مستبين كلام منهم على وجه الاثبات كقولهم وعنه ولا اعود الى ما
 تركتني اولى تركتني او عطف على نداء او حال من الضمير منه يكون في حكم التثنية وقولهم
 لما ذلوا راجع الى ما تضمنه التثنية من الوعد وصرها جن ويعقوب وحفظ الجوارح وما في
 باضار ان بعد الواو اجراء ما جرى في وقراء ان عامر من في الاول على العطف
 التثنية على الجواب بل بدلها كما في الخفون من قبل الاضرب عن ارادة الايمان
 من التثنية ما المعنى انه ظنهم ما كانوا كخفون من عاقبتهم او قبح اعمالهم فتموا لشكر
 الاخر ما على انهم لم يردوا ولا آمنوا ولوردوا في الدنيا بعد توفيقهم والظن بعدوا
 لما نهوا عنه من الكفر والمنادى كما ذلوا في الدنيا وعدرا من انفسهم وقالوا اعطف
 على عبادوا او على انفسهم من انفسهم او كما يبيناف بدكرنا قلوبهم في الدنيا
 الا جيئنا الدنيا انفسهم للجهنم وما نحن بمبعوثين ووترى اذ وقفوا على المنار حرم
 الجبس للسؤال والتوجه وقتل معناه وقفوا على انفسهم اجراية او عرفوه من بعض

فان جعل اصدق الحديث خرافات الاولين غايه المكدر وكما لو كنت حال الجبيهم
 وبخوزان يكون لجارة واذا جاءوك في موضع البر وبادلوك حال فيقول انفسه له
 والاساطه الا ما تامل جمع استطورة او استطاره او استطار جمع سطر واصلة السطر
 الخط وسبب ينون منه اي ينون الياس عن القرآن او الرسول والايمان و
 ينون منه اي يفسروا وينون عن التعرض لرسول الله وينون عنه فلا يؤمنون
 كالي غايه ان يكون وما يمكن بذلك الا انفسهم وما يشعرون ان حربه
 لا تتعد اسم الى غيرهم ولو ترى اذ وقفوا على المنار حرم محمد وف اي لو تراهم حين
 وقفون على المنار رسي عاصوا او يظنهم على عاصوا او يظنهم فاعينهم فمقدار
 عذابهم لا ريب امر شديدا وقرى وقفوا على المنار على من وقف عليه وقفوا
 نقوا او يابتن تروهم تيمنا للرجوع في الدنيا ولا يكذب بايات ربنا ونكون من
 المؤمنين مستبين كلام منهم على وجه الاثبات كقولهم وعنه ولا اعود الى ما
 تركتني اولى تركتني او عطف على نداء او حال من الضمير منه يكون في حكم التثنية وقولهم
 لما ذلوا راجع الى ما تضمنه التثنية من الوعد وصرها جن ويعقوب وحفظ الجوارح وما في
 باضار ان بعد الواو اجراء ما جرى في وقراء ان عامر من في الاول على العطف
 التثنية على الجواب بل بدلها كما في الخفون من قبل الاضرب عن ارادة الايمان
 من التثنية ما المعنى انه ظنهم ما كانوا كخفون من عاقبتهم او قبح اعمالهم فتموا لشكر
 الاخر ما على انهم لم يردوا ولا آمنوا ولوردوا في الدنيا بعد توفيقهم والظن بعدوا
 لما نهوا عنه من الكفر والمنادى كما ذلوا في الدنيا وعدرا من انفسهم وقالوا اعطف
 على عبادوا او على انفسهم من انفسهم او كما يبيناف بدكرنا قلوبهم في الدنيا
 الا جيئنا الدنيا انفسهم للجهنم وما نحن بمبعوثين ووترى اذ وقفوا على المنار حرم
 الجبس للسؤال والتوجه وقتل معناه وقفوا على انفسهم اجراية او عرفوه من بعض

قال اليه من بالحق كانه جواب قائل قال ما قال بهم حينئذ انهم لا يفرحون
الكذب ولاشارة الى البعث وما يتبعه من الثواب والعقوبات الواجب ورثها
اقرار موكد باليمين لا بكلام الاحراجيه الجلاء قال فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون بسبب
نفرهم او ببطله قد خسر الذين كذبوا بقرآن الله اذا فاتهم النعيم واستوجوبوا العقاب
المقيم واقفا الله البعث وما يتبعه حتى اذا جاء ترسهم غاة فكذبوا باليمين
خسر الله لا غاة له بعثته في امة واثبتهم على الخلال والمصدر فاستأنف من الجاني
يا حسرتنا اي شئنا فمذا واكسبنا ما فرطنا انصافا فها في الهوة الدنيا اضمرت
وان لم تجروا كرام المعلم ما اوفى الساعه نعمتي شانهما والايمان بها وهم مخلوقون
وزارست على ظهورهم محسلا يستحقونهم انما هم الايمان ما يبررون بيمين
يبررون وزرستم وما الهوة الدنيا لا العبد الهوى وما الهوى الا العبد والهوى
الساكن في الشهوة مما يعقب منفعة دنيوية ولذة حقة وسو جاب قولهم ان في
حيوتنا الدنيا ولذا لا نحن خسر بل الذين يقولون لا دوا معها وحلوس منها فها
لذا نأمر وقول للذين يقولون تبني على ان واليمين من اعمال المشرك لعبه لهم وقول
عاصم من جعفر عن عاصم ويعقوب ياتنا على خطاب الطالبيين يا اوفياء الى الله
على انما بين قد غدا انه ليبرك الذي قولهم من من قد غدا ياتوا الفعل وكثرة ما ياتوا
وكذا يملك المال ناله هو الها في ان لا شين وقرى يبرك من انهم فانهم
كذبوا بك الحقيقة وقولنا قد وكما لا يكذبونك من الكذب فواجبه كاذبا
او شبه الى الكذب من كذب ياتنا من انهم ولكنهم يحذرون ان ياتوا
ويكذبون فوضع الطالبيين وضع الضمير لله في انهم هو الحق والحق
على الظلم والباطل لتقضي المحجوزة الكذب وى ان الجاهل كان يقول الكذب
والكذب فاصداق واما كذب ما جئت فمات ولقد كذبت رسول الله

قال اليه من بالحق كانه جواب قائل قال ما قال بهم حينئذ انهم لا يفرحون
الكذب ولاشارة الى البعث وما يتبعه من الثواب والعقوبات الواجب ورثها
اقرار موكد باليمين لا بكلام الاحراجيه الجلاء قال فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون بسبب
نفرهم او ببطله قد خسر الذين كذبوا بقرآن الله اذا فاتهم النعيم واستوجوبوا العقاب
المقيم واقفا الله البعث وما يتبعه حتى اذا جاء ترسهم غاة فكذبوا باليمين
خسر الله لا غاة له بعثته في امة واثبتهم على الخلال والمصدر فاستأنف من الجاني
يا حسرتنا اي شئنا فمذا واكسبنا ما فرطنا انصافا فها في الهوة الدنيا اضمرت
وان لم تجروا كرام المعلم ما اوفى الساعه نعمتي شانهما والايمان بها وهم مخلوقون
وزارست على ظهورهم محسلا يستحقونهم انما هم الايمان ما يبررون بيمين
يبررون وزرستم وما الهوة الدنيا لا العبد الهوى وما الهوى الا العبد والهوى
الساكن في الشهوة مما يعقب منفعة دنيوية ولذة حقة وسو جاب قولهم ان في
حيوتنا الدنيا ولذا لا نحن خسر بل الذين يقولون لا دوا معها وحلوس منها فها
لذا نأمر وقول للذين يقولون تبني على ان واليمين من اعمال المشرك لعبه لهم وقول
عاصم من جعفر عن عاصم ويعقوب ياتنا على خطاب الطالبيين يا اوفياء الى الله
على انما بين قد غدا انه ليبرك الذي قولهم من من قد غدا ياتوا الفعل وكثرة ما ياتوا
وكذا يملك المال ناله هو الها في ان لا شين وقرى يبرك من انهم فانهم
كذبوا بك الحقيقة وقولنا قد وكما لا يكذبونك من الكذب فواجبه كاذبا
او شبه الى الكذب من كذب ياتنا من انهم ولكنهم يحذرون ان ياتوا
ويكذبون فوضع الطالبيين وضع الضمير لله في انهم هو الحق والحق
على الظلم والباطل لتقضي المحجوزة الكذب وى ان الجاهل كان يقول الكذب
والكذب فاصداق واما كذب ما جئت فمات ولقد كذبت رسول الله

سبحه رسول الله صلى الله عليه وسلم وفيه دليل على انه قول لا يكذبون ليس نقى
كذبهم مطلقا فصرحوا على ما كذبوا واودوا على كذبهم وانما هم فتناء هم
اقبته حتى استقيم نظرهم فيه انما هو بعد النظر للصواب من ولا مبدل للحكومات بعد موافقة
من مولد وقد سبق كمين اجبا والمرسلين الآيات ولقد جاءكم من بنائكم
اي من فتنهم وما جاء به من قومهم وان كان منكم من علم وشق اخر اضم
وعين الآيات ما ثبت به فان استطعت ان تتبع في الارض او تسلك في السماء
فما ترون باية من آياته من ان يخلق الارض بطلع لهم آية ومصدق انصوبه في
السماء فتمثل منها آية وفي الارض صفة لتفقا وفي السماء آية وكذا ان يكون
متعلقين بتدبيره او حالين من حيث يمكن جواب الشرط انما يحدف قد يره فافض
والجواب الاول والمقصود بيان حرمة البيان على اسلام قومه وانما لو قدر ان
تأتيهم بآية من تحت الارض او من فوق السماء لاتي بها رجاء ايمانهم ولو شاء الله
لم يبعث اليهم اي ولو شاء الله جمعهم على الهدى لوفقهم لئلا يمان حتى يؤمنوا ولكن لم
ينقلق به معية فلا تنها لك عليه والمعتزلة اولوه بانه لو شاء لم يبعث اليهم اي بان
باية هم بآية بلية ولكن لم يزل يوجه عن الحكمة فلا يكون من الجاهلين بالحرص على ما يكون
والجواب في مواطن البصيرة فان ذلك من ادب الجمل انما يستجيب ليدرس به من
استجيب الدين يسعون نعم وتامل قوله او اتق السبع وهو شميند ومولا كما في الآية
لا استعصون والموتى ببعثهم الله فيعلمهم حسن لا ينفقه الايمان ثم انه يرجعون للآية
قالوا لولا نزل عليه آية من ربنا لآتيناهم بآياتنا انهم قوم كافرين فاذل الآيات
المذمومة لعدم اعتقادهم ان الله قادر على ان تنزل آية مما اتوا به
واآية اضطرهم الى الايمان كسحق الجبل او آية ان حجروا ملكوا ولكن انك انك لا تعلم
ان الله قادر على انزالها وان انزالها يستجيب علم الله وان لهم فيما انزل سدر جنة

وشره ان كثر من ينزل بالتحذير والمعنى واحد وامرنا به في الدرس تدبر
وجها ولا يطرير بغيره في الهم او صفة قطعها في الزمانه ونحوها وقول
ولا طار ما لم يزل على الحال الا انهم انما لم ينفذوا في المعنى والى ما جاء في آياتها
المقصود من ذلك الدلالة على كمال قدرته وقبوله وسعته تدبر ليكون القابل
على ان يقر بان ينزل آياته في الامور على ما يشاء وقطاعا في الكثرة من في
معنى التوجه المحفوظ في شئ على ما هو في العالم من عاين وقته ثم يميل في شئ
امر حسون ولا جاء في القرآن ما في قد وقول في كماله من امر الدين
مفصلا او محلا ومن غير ذلك في موضع المصدر ان المفعول به فان في
لا تعدي به وقد تعدي في الكثرة سبب في قرين ما عرفنا بالوقوف ثم الى
ربهم بحشرون اعني الامم كلها في شئ في بعض ما عرفنا في ان ياحد
للحق من القرآن ومعنى من عباد من رضى الله عنها حسنا وموتها والذين كذبوا
بآياتنا صبرا لا سمعون مثل هذه الآيات الدالة على ربوبية وكماله وعظم
قدرته سمعنا شرا فيهم فغيرهم وبكم لا ينطقون بالحق في الطلقات خرافات
اي خاطون في ظلمات الكفر او في ظلم الجهل والله العباد وظلم القتل وجوا
ان من حال من استجاب للحق من شاء الله يضلله من شاء الله اضلاله
مضللهم وليس واضح لنا على المعقولة ومن شاء يجعله في صراط مستقيم ان شاء
الله العبد وكلمه عليه قل ارايكم استقامت معي في الخاف حزن خطاب الله
الضيق لا محله من الامور في تلك القول ارايكم انما في ذلك جعلت
منه لا كما قاله الكوفون بعدت العبد في الامور في الامور في الامور
ارائه وكم بل الفعل معلق في المفعول كخوف مقدمه ارايكم انما في ذلك جعلت
نافع ارايكم وارايت واقرت وارايت وشبهه وادان قبل الامور

بسميل اللغز التي بعد الراوي والكسب كذا فيها اصلا والباقون يحققوها
جنا اذا وقفوا فوق نافعا افتدعوها او ان اتمك عذاب الله كما اتى فيكم
او اتمك الساعه وسولها ومدل عليه امر الله تدعونكم وسوئكم لم ان كنه
صا وفتن ان الاصنام الله وجوا به محذوف الكاف وعود بل اياه تدعون بل
مخصوصه بالماضي كالحكي عن موضع وتقديم المفعول لافادة التخصيص فكيف
ماتت عن الله اى مائة عونه الى كشفه ان شاء ان تفضل عليه ولا يشافي الاخر
وتسبون ما شكون وسكون التكمي ذلك الوقت لا ركني الحصول على انه
القادر على كشف الضرور غره او وسونه من شئ الاقرب له ولقد ارسلنا
ايم من قبلنا اى قبلك ومن زاده فاخذنا سيم اى فكره واوكل به الرزاق
بالسأله الشدة والفقر والضر والافات وسمايته مبيضا ما حلت كراما
علمية تضرعون بتدللون ان ويتوبون عن ذنوبهم فلو لا ذنوبهم ما كانت نعم
معناه نفى تضرعهم في ذلك الوقت مع قيام مائة غوسم ولكن قست قلوبهم وزيين
لهم الشيطان فكانوا يعملون استدراك على الله وسان لاصارهم علم غلبه نفع
لا مانع لهم لا قسوة قلوبهم واعجابهم بعلامه التي زينها الشيطان لهم فلما نشوا
ذكر وابه من الباس وانظروا ولم يعطوا به ففتحنا عليهم ابواب كل شئ من الطوع
النوم او حه عليهم استدراجا من نوبتي الضراء والسرأ واستخانا لهم بالشفة الرخا
الزنا للحمه وازاجه للعاره مكر ايهم لا روي انه عليه السلام قال كبر ما تقوم والكعبة
وقراءه من عام ففتحنا الله في جميع القرآن وراعه يعقوب فنادى سدا وكذا
في الاعراف حتى اذا خربت الامارة اتوا من النعم ولم يزيدوا على البطو والافتقار
بالذبح عن النعم والقيام بحقه اخذنا نعمة فاذا هم مبلسون متحسرون آيسون
مقطع وابر القوم الذين ظلموا اى اوحى لهم كيف لم يبق منهم احد من ذرية وبنو وبنو

هذا هو الذي مر في كتابنا

وإذا تبعوا الحادس رب العالمين على أسلاكهم فان اسلاك الكفار والعوامه من حيث
تخلص السبل الارض من شوم عقايدهم وانما هذه نعمة جليلة حتى ان مد علمها قل ارايتم
ان اخذ الله سمكم وابصاركم اصميا واعمالكم واختم على قلوبكم فان يخطي عليها ما يرو
باعتقادهم فيؤمن الله عز وجل يا شريك في هذا ان اذ اخذوا ختم عليه وما يجر هذه
الذكريات انظر كيف تصرف الآيات كمرارة من جهة المقدسات العقائد
وتمارة من جهة التعريف والترتيب وبارك في تبيينه والتدليل بأحوال المقدسين
ثم من بعد فون يعرضون عننا وما يستعجل الا وارض احد تصرف الآيات
وظهورها قل ارايتم ان ايتكم عذاب من تحت من غير حقد او جبر وقد منها
الامة قوله لا تخولوا قلوبكم لبدون سائر او عمري بعثت وجهي بملك الى
ملك سلك سبيحي وبعثت الملك القوم الظالمون ولذلك جمع الماسنة بالفتح
وقوى ملك لفتح اليه وارسل الملك سبيحي المبعث من المؤمنين بالجنة وسدرك
الكافرين بان رولم يرسلهم بفتح علمهم ويكنى باسم من آمن واصلي حجت
على الشرح لهم فلا خوف عليهم من العذاب ولا يتوحدون بعوث النواب الذين
كذبوا بانما يمسهم العذاب جعل العذاب في سائر ايام الطالب والواصل عليهم
واستغنى بتعريفه عن الوصف كما كانوا يفسقون بسبب غرورهم عن التصديق
والطاعة قل انا اقول لكم اني عزاس ان الله معذوري رتبة او عزائين برفق ولا اعلم
الغيب فالم يوح الى من نصب عليه دليل وسوم من جلد المقول وانا اقول اني كذا في
من جرس الملائكة او انذر على ما قدرون عليه ان تنج الامم يوحى الى من اراد
وعلى الامم وملكه والدمى الشدة التي هم بها كذا في البشور والاسماء
وعواء وجوامعهم على فساد مدعاه على سبل مستوى ناعم والبصير مثل لاضاءة المظلمة
او الجاسل والعالم او مدعى للمصلحة كالامم من فوالملكه ومدعى المستقيم النبوة الخ

قارن هذا السمع راها
المعبر بعد الله لا يحرك في العلم
او هو من خبره في سبيله

يتفكرون في هذه الواو في غير واجين اذ عاين الحق والباطل وفتعلموا ان اتباع الحق
 مما لا يحصى منه وانذبه الضمير لما يوحى الي الذين يحافون ان يحسروا الى ربهم ثم
 المؤمنين الموقنون بالعمل والنجوزون للحج سؤسا كان او كما فرامق اية اومته
 منه فان انما رجع فيهم دون الفارغين الجازمين باستحقاق الله ليس لهم من
 تولى ولا شفع في موضع اللان بحسب ان الخوف هو الحشر على هذه الحال اعلمت
 لكي تتقوا ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالخذاد والعشي بعد ما اخرجوا بالذاد
 عن المستقين استقوا احب باكرم المستقين وقرتهم وان لا تطردهم عن حقبة امرش
 روى انهم قالوا لو طردت هؤلاء الا عبدة يعنون لغة المسلمين كعمار وصيب
 وحنان وسبون حبسنا اليك عاودتنا كمال على السلام ما انما مار والمؤمنين
 قتلوا فاقولهم انما اذا اجينا قال الغريم وروى ان عمر قال له لو فعلت حتى سطر الى ابيهم
 فذاعنا الصبيح وعلى كسب فترت والمراو بذكر الذاد والعشي الدوام ونسل
 صلوة الصبيح والعصر قراء ان عمار بالخذوة منا وفي الكهف يريدون وجهه
 حال من يدعون اى يدعون ربهم فخلص من قيد الدعار بالاعلاص تنبها على
 طائر النحر ورتب النهى في شعرا بان يقتضى اكرامهم وبيان في العبادتهم ما عليك من
 مساهم من شى او ما من حساب عليهم من شى اى ليس عليك حساب انما فاعلم انهم
 عند الله اعظم من ايمان من تطردهم سواهم طعماني ايمانهم لو اسفوا وليس عليك اجتناب
 بواظنهم واطلاصهم لما استنوا بسيرة المتقن وان كان لهم باطن غير مرضى كما ذكره
 المشركون واطعنوا في دينهم فحسابهم عليهم لا استعدادهم اليك بان حسابك قد
 اللههم ونسل ما عليه به حساب رزقهم اى من فقرهم ونسل الضمير اليهم
 والمعنى لا توخذ بحسابهم ولا تحسب اليك ايمانهم تحت نظر المؤمنين طعمانه
 فتطردهم فتبعدهم وسو جواب النهى فتكون من الظالمين جواب النهى وجوز

هذا الحديث رواه الشيخان في الصحيحين
 عن النبي صلى الله عليه وسلم
 في قوله تعالى ولا تأخذوا بحسابهم
 يوما انهم كانوا يظنون انهم
 كانوا يظنون انهم كانوا يظنون
 انهم كانوا يظنون انهم كانوا يظنون

على فطره مستحسب وجه التفسير وفيه نظر وكذلك فتننا بعضهم ببعض ومثل ذلك الفتن
وسواها اختلاف احوال الناس في امور الدنيا فتننا اي اجلبنا بعضهم ببعض
الدين فقد فتننا هؤلاء الضعفاء على اثرات ميراث السبق الى الايمان لقولوا
اهؤلاء الذين ائتمروا علينا من قبلنا اي هؤلاء من ائتمروا على عهدنا بالهداية والتوابع
استعدتم وفتناو عن الايمان والهداية وسواهم المشاكين والضعفاء وبوجاه
لان يخلص هؤلاء من بينهم باصافه للموت في السبق الى الحق لقولهم لو كان خير ما استوفوا
الهدى والندام للعاقبة او لتعلموا على ان فتننا بعضهم ببعض فتننا اليدين اي باعد
بالشاكركم من بيننا من لا يمان والشكر فتنهم وامن ما يقع منه فتنه لو اذا
بالذين لم يسمعون بالايان فقل سلام عليكم كتبكم في قوله ارحم الراحمين لو كان
نعم الله من بعدون وبهم وصفتهم بالايان بالافان والافان في الجنة او مصفهم بالهوان
على العباد وادبرهم بان يتبدوا بالتسبيح او يبلغ سلام الله عليهم بغيرهم
الله وفضل بعد النبي عن طرده ايدانهم الى معون افضليته في العلم والعمل وسبقه
كذلك سبى ان تقرب ولا تطرد ويبر ولا تذر فتنهم من الله بالسلامة في الدنيا
وارحمهم في الاخرة وفتننا ان قوا جاء اليك على السلام فقاتلوا الا اصابنا او
عظما فامروا عليهم شامنا فقتلوا امرت انهم من كل حكمه سوا سبينا فقتلهم
وقرارنا في وامن عامر او عاصم ويعقوب ما يقع على البدن بنا كما انه في موضع الحال
اي من عمل فتننا جاهد كذبه ما يتبع من الفار والمفاسد كمرضى الله منه فتننا
او ملتبسا لعقل الجدة فان ارعاب يودي الى الضرر من اموال المسلمين والبلل
من وراء بعد العمل او السوء واصحابنا بالاركة والعدو من ان لا يعود اليه في التوريم
فتجه من افق الاول من مانع على اصاب مبتدأ او خراي فامرنا بولا فتنه وكذا في
ذلك لتفصل الواح تفصل الآيات آيات القرآن في صفه لطيفين والمسلمين

هذا هو الحق الذي لا يبدل عليه الايات
والله اعلم بالصواب

هذا هو الحق الذي لا يبدل عليه الايات
والله اعلم بالصواب

والاولاد بن ولستبين سبيل المحرمين قرأه نافع باتا ونصب السبيل على
ولستخرج يا محمد سبيلهم فتعامل كلامهم بما يحق له فصلنا هذا التفصيل وابن
وان عامر وابوعمر ووعقوب وخفض عن عامر يرفعه على سبيل ولستبين سبيل
واب فون ابينا وارتفاع على مدركه السبيل فانه مدركه وبونش وبكوزان به طبع
على هذه مقدرة اى فصل الامان لمطهر الحق ولستبين قل اني نهيت ضربت
ما نصبت من الادر واتزل على من الآيات في امر الواحد ان اغيبه الذين تدعون
من دون الله من عباده ما يعبدون من دون الله او ما يدعون الله اى شتموها
قل لا اتي اسواكم تاكيد لقطع اطاعهم واشاره الى الحجب للنهي وعلى الامتناع من
مشايعتهم واستجمالهم وبيان لمبداء ضلالهم وان ما به عليه من ايسر من دية
من حتى الحق على ان تتبع الحق ولا يقلد قد ضللت اذا اى ان اتبعتم اسواكم فعدت
وما انما من المحدثين اى في شئ من الهدى حتى اكون من عداوهم وفنه تعريض بانهم
كذلك قل الى طالبينته خفيه على ما يجب اتباعه بعد ما بين فلا يجوز اتباعه والذليل
ابواضه التي فصل الحق من الباطل وقيل المراد بها القرآن والوحى والالتفات
او ما عساه من ربى من معرفته وان لا محبوب وسواه وكوزان يكون صفه كونه كذبهم
الضمير لربى اى كذبهم حيث اشر كنتم غره اولئنه باعتبار الحق ما عدى ما سجدوا
به عن العذاب الذى استجبوه لقولهم فامطرينا حجارة من السماء او اننا بعد
انهم ان الحكم الله في تعجيل العذاب وتأخره بقص الحق اى القضاء الحق او به الحق
وبدتر من قولهم الحق اذا صنفها فها يعفى من تعجيل وتأخره اصل الفصل
يتام الامر واصل الحكم المشى فكانه من الباطل وقرأه ابن كثير ونافع وعاصم يعقون قص
آله او قس الخبر وسوخر الفاضلين القاضين فلوان عندى في قدرتى وسكنت
استعقون به من العذاب لتضي الا حربيين وبينكم لا سلكتكم عاجلا غضبا لربى والقطع

ويعلم الله اعلم بالظن في معنى استعدرك ان كانه قال ولكن الامر الى الله
وسواي علم من معنى ان يوحى ومن معنى ان يهل منهم وعند معراج الغيب
خبر جبر معني بفتح الميم وسو الخ من او ما توصل الى الغيبات استعدرك
الظن الذي هو جمع معني بالكم وسو المفتح ويؤيد ان قرى سفايح والمعنى
المقوصل الى الغيبات المحيطة على بها لا عليها الا هو فعلى او قاتوا ما في تعجبها
وتأخيرها من الحق فظهر على اقتضاه حكمة وتعلقت سببه ورسول الله صلى الله عليه وسلم
لا شئ قبل وقوعها وعلوم في البر والبحر عن ظنا خيرا من يعلق على المشاهدة
على الاجازة عن انحصار الغيبات به ولا يسقط من قوة الاعيان مبالغة
في ساطع على باليات ولا جبة في طيات الارض ولا رطب ولا يابس معطوف
على ورقه وثوله الا في قباب معين يدل من الاستعداد الاول بدل الكل على الكثرة
المبين علم الله او بدل الاستعداد ان اريد به النوح وقرب بالرفع معطف على كل من
او الا ابتداء الجز الثاني كتاب حسن وسو الذي هو قبلك بالليل بينكم فنه استعدرك في
الموت للنوم لا فيها المشاركة في زوال الاحساس والتميز فان اصله في ضمير
ويعلم ما جرحتم بالنهاية كسبتم فيه من النبل بالنوم والنهاية كسبتم حرمها على السعيا
ثم يبعثكم لو فظكم اطلق البعث رشحاً للتوفى فنه في النهاية ليقضى اجل من سبى
اجزاء كسبتم في الدنيا الله مرجعكم بالموت ثم يبعثكم كما كنتم تعملون بالجزاء عليه وسبى
الاية خطاب للكفرة والمفجكم ما كنتم تعملون كالجيف بالليل وكما سبوت لانام بالنهاية
تعالى مطلع على اعمالكم يبعثكم من القبور في شان ذلك الذي قطعتم به اعماركم من النوم
بالانام بالنهاية ليقضى الاجل الذي جاء وضره لبعث الموتى ورجاء على اعمالهم
ثم الله مرجعكم بالحساب ثم يبعثكم كما كنتم تعملون بالجزاء وهو القادم فوق عرشه وسبى
عليكم حفظ طاعة بحفظ اعمالكم وسمو الكرام الكائنون والذين في ان الكرامة

يكتب عنه و عرض على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الا انها دكان ازجر من المعاصي وان العبد و اوفى
بلطف سيده واعتمد على عفوه و ستره لم يحشم من اجتنابه من خذ به المطلقين عليه حتى
اذا جاء احدكم الموت فوفيه رسلا ملك الموت و اعوانه و قرائن و قوافه بالان
ناله و سلم بطون بالتواني و التاجز و قرى بالتخفيف و المعنى لا يجوز ان ياجل
يزيد و ان نقصان ثم فاته الى الله الى حكمه و جزاءه مولهم الذي تنولى امرهم الحق
العدل الذي ناظم الاباطق و قرى بالنفس على المصالح الاله الحكم يومئذ لا حكم لغفرانه
و سواسي الخاسرين بحاسب الخلائق في مقدار حجب غشاة لا يشغله حساب
عن حساب قلوب من يجنح من طلائع البر و البحر سرر شدا يد سما استغفر الظلم
للشيعة شناكرتها الى الملوك و ابطال الابعار فعمل لليوم الشديد بعد سظم يوم
و كوكب و من النفس في البر و الفرق في البحر و قرار يعقوب سبحانه بالتخفيف
و حدة دعونه تضرعا و خفية مخلصين و ستر من اذا علانا و اسرار و قرى خفية
بالكرامة الجنتنا من مبدء تكون من الشكر من على ارادة القول اي تقولون
لسن الجنتنا و قرار الكوفون لسن الجنتنا لتوافق قوله تدعونه و ستر اشار
الى الظلم قل الله سبحانه من الكوفون و مشام و خففة اليقين و من على
كركم ثم سواها ثم انتم تشركون يعودون على الشرك و لا و فون بالهدى و الموضع
بشركون موضع لا يشركون تبينها على ان من شرك في عبادة الله مكانه لم بعد
راسا فل مولد و ر على ان بعث عليكم عذابا من فوقكم كما فعل يقوم نوح و له ط
و اصحاب الغيل او من تحت ارجلكم كما غرق فرعون و خسف قهارون و تسيل
من فوقكم الكبرك و كوكب و من تحت ارجلكم سفلتكم و عتيدكم او يابسكم على شفا
فرقا تجزيين على اسوا شتى فينبش القتال منكم و كنية لستة مكتبة حتى اذا
التبنت نفقت لما يدنى و يدق بعصم بالسن بعض فاعل بكم بعضا الفريخ

[illegible]

1. *Chlorophyll a* (Chl a) is the primary photosynthetic pigment in most plants, responsible for capturing light energy and converting it into chemical energy.

والمنع العرض عند التباين بالفعاله واقواله وحوز ان يكون سدا لهم بقوله في
وسن خلقه من جديد ومن جود منسوخا بآية السف حلالا للاحكاما لاف عند تركه التمس
لقد عظم حرمتم المودة الدنيا حتى انكروا البعث ذكره اي بالقرآن ان بمسائل انفسهم
ما كنت كما قد ان ابيد على الملاك وترس سوء عملها واصل الالباب والذات المنع
ومنه اسئل اسئل ان فرست لا تخفت منه واباسل الشبح لا امتناعه من قرينه سدا
بسل على ما جزم ليس لها من دون الله ولي ولا شفيع يدفع عنها العذاب وان
يبدل امره لعل وان تغد كل فداو العود الذي لا ينالها تاول المعادي وحقنا العدا
ومن نصيب المنصور لا يوح منها العمل سدا الى منها تاتي من غير بيان قوله ولا يوح
عدا الى ما في المعدي به او نيك ان من اسئلوا باكبوا اي سئلوا الى العذاب اقام
القيوم وعقايدهم الرايعة لهم شراب من جيم وعذاب الهم باكانوا يغفون تكمي
و تفصيل ذلك المعنى من من لا تغفل تجر من غفلتهم ونارث من سدا لاف
بسبب كفرهم قل انك لو انك من دون الله لا يفعنا ولا يضرنا مالا فاعلى
و فخرنا ونزد على اعقابنا ورجع الى الشكر بعد اذ سدا الله فانقذنا من ذنوبنا
السلام كالذي استمدى الشياطين كالذي في جيب من جيب من العدا
يستغاث من سوى يهوى اذ اذ سب فراحن استمدوا بالاف ماله ووجل
الكاف النصيب على الحال من ناعل زواي شين الذي استمدى اذ على المنصور اي
رو الذي استمدى في الارض حيران متحير اصلا عن الطريق له ايجبات لاف
المستمدى رفقة يدعونه الى الهدى على ان يهدوه الطريق المستمدى
المستمدى وساء سدا يسمى المنصور اذ استمدى ان لا يهدوا
ان من سوا الاسلام هو الهدي و قد عظم على الله
من جده المقول عطف على ان سدا الله والاسلام على الله

وقيل معنى هذا وقتل من زائدة وان اقموا الصلاة ولا يؤلف
على السلام ولا فاقه الصلاة او على سرقته كانه قتل واخر ان
الاصح ما روي ان سيدنا محمد بن ابي بكر دعا اليه الى عباد الله في قوله وعلى

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

عن ابي ابي علي قومه خلق مجتهدان جعل

التبصير بجزءه ودر حكاية حار ماضيه وقرى ثرى بالثاء ورفع الملكوت ومنه
ثبته والاس الربوبية ملكوت السموات والارض ربوبيتنا وملكها وقيل
وبرايعها والملكوت اعظم الملك والثناء والثناء وملكون من الموقنين الى
الملكوت او الملكوت وملك ملكون لما جن عليه البيل راي كوكبا قال عيسى بن
يونس لذيك وقيل عطف على قال ابراهيم وكذا تكثرت ابراهيم في
الما وبقوله كانوا يعبدون الاصنام والملكوت كسطرا وان
ويرشد مسم الخ من طرق النظر والاستدلال
والملكوت كان الطريق وقيل المشرى
فان المستدل على فساده القول حكيم على ما
وجه النظر والاستدلال وانما قاله زمان
اظهار اي غاب قال لا احب الاطمين
بالاستدلال يقتضي الامكان والحدود
سبب اتي الطلوع قال عيسى بن قمار
القوم المظالم استوفى نفسه واستعان
اليد لا بتمنق بارشاد العقول وتمنيها لهم على
للا تومنه وان من اتخذ الله فهو ضال فلما راي
وكبر الاستدلال لتعظيم الخبر وحيا لله للرب
كبره استدلالا واظهار الشبهة المضم فيها غلبت قال
من الاجرام المحدثه المحتاجة الى تدبيرها وتخصيصها
تة الى سوحها ومبدعها الذي ولت لها الملكوت
للذي فطر السموات والارض خيغا وانا من المشركين

وخذوا من اجل جعل بده اي آيتنا ابراهيم حجة على قومه نرفع درجات
من نشأ في العلم والحكمة وقراء الكوفيين ويعقوب بالتفوس ان ربك حكم
رفعه وحفنه عليم بحال من برهنة واستداده ووهبنا له اسحق ويعقوب
كلا سدنا اي كلامنا يزوجا سدنا من قبل من قبل ابراهيم عده هذه نوحى
ابراهيم من حيث انه كان اباة ومرض الوالد سعدى ملك الكوفيين
الضمة ابراهيم او الكلام منه وقتل نوح لانه اقرب لان يوشس وله طاب
ليسا من ذرية ابراهيم فلو كان لابراهيم حنظل اليه بالاء... ومن تلك
والتي بعد ما ولد كورون في الآية الثالثة عطف على نوحا وادور وسبمان و
ايوب ايوب من اخص من اسباط بني اسرائيل ووسعه موسى ورون
وكذلك تحرى الحسن اي تحرى المحسن جو مثل باجونا ابراهيم نرفع درجاته
وكثرة اولاده والبنوة فهم وذكرا ويحيى ويحيى سوا من جرم وفي ذكره دليل على ان
الذرية بين اولاد البنات والياس قتل سواد ريس جد نوح فكلون اسيد
مخصوصا من في الآية الاولى وقتل سوا من اسباط يرون اخي موسى كزبان
الصالحين الكاهن في الصلاح وسوالا سان بما ينبغي والقرعما يدي واسم
واليسع هو اليسع من اخطوب وقراء حنن والكست واليسع على القرائن علم
اعني ادخل عليه السلام كما ادخل الزيد في قوله رايت الوليد بن الزيد ميا كما شد
باعتبار الخلافة كايده ويدشس مونس من نجي ولوطا سوا من بارا احن
ايراثهم وكما فضلنا على العالمين بالبنوة وفنه دليل فضله على من داه من
الخلق ومن اناهم وذرياتهم ذواتهم عطف على كلاً او نوا اي فضلنا كلاً منهم
او سدين هولاء وبعض اياهم وذرياتهم ذواتهم فان من لم يكن مثلاً
بهدا واجتينا ستم عطف على فضلنا او هدينا وسدين ستم لا صرا مستقيم

كلمة لبيان ما سئدوا اليه ولكم مدي اشد اذية الى ما دانوا به يدي
من شيا من عباده ولسل على انه متخلص بالهداية ولو انشروا الى لو انشروا
سواء الانبياء مع قوتهم وعطوشت انهم حبط عنهم ما كانوا يعلمون ان لو انشروا
في حبوط اعمالهم يسقطونوا اليه تلك الذين ارجعهم اليه بربهم
الذي انما او فضل الامر على ما يقتضيه الحق والنبوة والرسالة وان كيف بها اي
هذه الكلمة معك ومعك وقد وكلنا بها اي برعاتها قولنا ليسوا بها
كما فرس في الاثني المذكورون ومما يعوهم وقتلهم انما انما
الذي ادخل من آتينا به والقول من فضل الامانة او كانت من سدك الله يريد
الانبياء الذين هم ذكركم فهداهم فقد فاضلهم في قوتهم بالاشارة والمراد به
ما توافقوا عليه من البرية واليه ان دون انهم في القوت فيها فاست
مدي مضى الى الكل ولا يمكن ان يجمعوا فليس في دليل على انهم
ستعبد شئ من قبله وانما في قوتهم وقوتهم من انهم في الدين كذا في
و ما في راي عمرو وعاصم اجري اوصال تجري الوقت فخذت اليها في اوصال حصة من
والكسر او شيعا من فاعروا به ان انهم ان انما كان في القوت وبعدها في
شيعا برواه من سام في الامانة على على التبع او القآن اجرا جعلا فيهم
كالم يسان ان من الدين ومذا من حدة ما يبر بالافق ايهم فانه ان سواي استبان
والقرآن والعرض الا ذكرى للعالمين الا تذكروا خطاهم وما قد ربه حق قدره
عرفه حتى معرفته في الرحمة والانعام على العباد اذ قالوا ما انزل الله على بشر من شئ
اكثر والوحى وبعده الرسل وذلك من عظام حجة وحكام لغت او في السخط
الكفار وشدة الشئ بهم حسن نسبه على هذه المنارة والذيلون سببه الله وقالوا
ذلك مباني في ان راي ان القرآن بدليل بعض كلامهم والزامهم بقوله قل من انزل الكتاب

الذي جاء به موسى نورا ومدي للناس وقراءه للجمهور يجعلون قراطينا
و يحفون كثيرا واتوا انما قرا بالياء من كثرة واه غر وحملوا على قراوا وما قدروا
تفهم ذلك فوجهم على سوا حملهم للسورة وذا هم على جزء من بابها بعض اتجهوا
في ورقات متفرقة واحدا بعض لا يشتمل على ان ملك من الضيف فاما بعض
الرسول عليه السلام يقول انشدك الذي انزل التوراة على موسى صل عليه فيما اراد
يغفر الجحيم فيجانب الجحيم وفتلهم المشركون وان انهم رال التوراة
لانهم كان من المشهورات الذائبة عندهم وذا كانوا يقولون له ان انزل علينا الكتاب
كنا اعدى منهم علمهم على اسان محمد ما لم تعلموا انهم قراوا انهم قراوا ما في التوراة
وبينا انما التيسر عليكم وعلى ابايكم الذين كانوا اعدى منهم ونظروا ان من القرآن به من
بنى اسماء اكثر الذي هم من كنهون وفتلهم بطاير من اس من قرا من قبل
ان انزل الله او الله انزل امران بحسبهم اشعارا بان الجواب متعلق لا يمكن
وتبينها على انهم ينتموا بحيث لا يقدر ان على الجواب ثم ذرهم في خصوصها انهم
فلا عليك بعد التيسر والزائم الجي يلعبون حال من سم الاول والآخر من هذا
او يلعبون او حال من معونه او فاعل يلعبون او من من الله ان في متصل
بالاول وهذا كما تب انزلنا مبارك كثير الفائدة والنفعة صدق الذي بين
مع النورية والكرامات قد وتندرام القران عطف على ما دل عليه مبارك في البركا
وتندرا وعلى كذا في وتندرا من القران انزلنا واما سميت كذا في
قوله من القران وحجمهم ومجمعهم واعظم القران فينا وفتلهم الارض حيث
اولا منها مكان اول بيت وضع للناس وقرا ابو بكر عن عام بالياء اي بسند
وتندرا من القران والشرق والغرب واليمن واليمن بالآخر منون به وسم على
صلواتهم كما فظنون فان من صدق بالآخر حاف العاخرة ولا ان تون على النظر

والله رحي لو من الناسي والفتى في العظم غمها وعا على الطاعة وتخصيص الصلوة
لا تمنعها والدين وعلم الامان ومن اظلم من افترى على الله كذبا فزعم انه بعث نبيا
مسيحا والاسود العيسى اذا استبق عليه احكام الله ومن لم يوحى وما بعينه او قال او حى
و لم يوحى الله شئ كعبه الله من - الى شرح كان يفتى رسول فلما نزلت ولقد
خلقنا الانسان من سلاله من طين فلما بلغ قومه انشأنا وخلقنا اخرنا بعينه
ما كثر من النعمان نعمنا من نفعنا لعل الانسان فقال عليه السلام كتبها على
نزلت فاما الله وانزل من الله صا وقا لقد اوحى الى ما اوحى الله لئن كان
الله يست كما قال ومن قال سائر مثل ما انزل الله كالدبر قالوا انشأنا خلقا
من بعد ادم لو ترى ان الظالمون خائفون يعلمون ان الله يظفر عيسى وي لو ترى
الظالمين من غير ان يستسجدوا لله من بين ايديهم او ان يمشوا ساجدين باسهم
ايديهم ليقبض الله عليهم كالمقبض على الخيط او بالعذاب يخرجوا أنفسهم الى يقولوا
نعم اخرجوا من العذاب وخلصوا من ايدينا اليوم سريده وقت الامانة او
الوقت المستند من الايام الى ما لانها تخرجون عذاب الموت اي انزل يرد
العذاب الضميمة واشد في الموت عواقبه وتمكنه فيه ما كنتم تقولون
على الله غير الحق كاذبا الولد والشركاء دعوى الشهادة والوحى كاذبا وكنتم عن
آياته تستكبرون فلاتاملون منها ولا يؤمنون ولقد جنتوا للحساب والارزاق
سفروا عن حق سوال الاولاد وسائر ما اثرتموه من الدنيا او عن الاعوان
وان وان التوا نعمة الله شفعاءكم وسوجه فردوا الالف لتشايف ككسالى
وقرءوا فردا كرجل وفردا كثلث وفردا كسكري كما خلقناكم اول من نزل
من اى على الناس ولذيتهم عليها لانفراد او حالنا ان نور القدر والجمال
من الصبر والراوى في شبيهين ابتدا خلقكم امرأة جفاة غرلا منها وصفه

الجنة

جئتمونا في محبة كلفناكم تركتم خولناكم فافعلوا به عليكم في الدنيا فستفعلوا به
 الآخرة ورايظهوركم ما قد سمعتم شيئا لم تعلموا فبقية ادنرى معكم شفعا اكم الذين قنع
 انهم فيكم شركا اى شركا الله في ربوبيتكم واستحقاق عبادكم لقد قطع بينكم اى
 لقطع وصلكم وقشقت حكم والدين من الالهة يستعمل للوصل والفصل وتسل سوا
 الظرف اى اكم الفعل على الاشياء والنسخ وقع النقطع معكم وسنشد له قراءة فانه كان
 وجعل من عاصم بالفتح على اضمار الفاعل لدلاله ما قد علمه واقدمه ^م حضور واحد
 بعد لقطع ما بينكم قد نرى به وصل عنكم ضارب بطل فانه تزعزعا ^م استغفواكم
 او ان لا بعد ولا جزاء ان الله فائق الحيات والنوى باهيات الشجر
 الشقاق الذي في الخط والنواة يخرج الى ^م يمتوا من شوان والنبات له
 ما قد من الميت ما لا يمتوا لطف في الميت خرج الميت من الى وتخرج ذلك من المعنى
 والنبات ذكره بلفظ الاسم حملا على فاعل في السوى فان قوله من الى
 واقع موقع السان له ذلك اى ذلك الحي الميت هو الذى حق له العبادات
 وتكون بمصر فون الى عنز فائق الاصباح شاق عمود الصبح عن طيل النيل و
 عن باض النهار او شاق الاصباح وهو الغنى الذى يلبه والاصباح في الاصل
 مصدر اصبح اذا دخل في الصبح سمى به الصبح نرى بفتح الهمزة على الجمع وقرن فائق
 بالنصب على المدح وحا على الليل سكتا يسكن الله التوبة في النهار لا ستراحة
 من سكت الله اذا اظلم ان الله استيناسا به او يسكن فيه الحق من قوله ليسكنوا
 ونصبه لفعل ول عليه حاعل لابه فانه في معنى الماضي وادل عا ^م تارة اكره في جعل
 الليل حملا على معنى المعطوف عليه فان فائق معنى ملق وول كقري به اوب على
 ان لا اد منه جعل مستقر في الازمنة المتحدية وعلى مداخوز يكون والشمس والقمر
 عطف على محل الليل ويشترط له قراتها بالجر والاحسن به بما سئل منه وقربا بانف

جعل

فان ذلك يكون للذين والى صفة ان
 من صفة المعنى وللا لانه بعد صاير وهو امر
 اما جازا على جعل في الازمنة المتحدية

لا ابتداء ولا ختم كذا في كتابي مجموع لان حسنة ابي علي اذوار حكمة كتبها
 الاوقات ويكونان على الجان وموعد در خست بالفتح كما ان للثنيان بالهمزة
 بعد خست بالهمزة وقسم مع سباسب كشياب وشنبان وذلك اشارة الى اجتماع
 سباسب في ذلك الكتاب للثنيان ارم تقدير العزيز الذي ترميما وسيد على
 ارجح الله من العلم تدبر ما والايع من التدوير المكنة لها ومو الذي جعل لهم
 البهيم خلقهم ثم يتدوا سها في ظلمات البر والبحري ظلمات اللين في البر والبحر
 اضافة الى ان في شجبات الطريق وسها اظلمات على الاستقامة
 وهو من بعض منافعها الذي ذكره احد اهلها بقوله قد فصلت الآيات فها
 على القصص لزم بعدون في الانعوت به وهو على امتثال من نفس واحدة
 وسوا آدم عليه السلام يستقر في عالم استقر في عالم استقر في عالم
 الارض واستبدل في الارحام في الارض او موضع الاستقرار في الارض
 من انفسهم لان تلك القات على انفسهم في المستودع معقول في انفسهم
 فانهم استودع في الارحام استودع في الارحام استودع في الارحام
 تقوم بهتم في ذكرهم في الارحام في الارحام في الارحام في الارحام
 شروا لان انفسهم في الارحام في الارحام في الارحام في الارحام
 خلق الى اسما خلقه وصدق نظر ومو الذي الرن من الدنيا ما من اسما
 او من جانب اسما فخرجنا على نحو من اللطائف بالامانة كل شيء انفسهم
 صانع في الارحام في الارحام في الارحام في الارحام في الارحام
 في قور نسق في الارحام في الارحام في الارحام في الارحام في الارحام
 او الما خلق في الارحام في الارحام في الارحام في الارحام في الارحام
 يخرج منه من يخرج في الارحام في الارحام في الارحام في الارحام في الارحام

واخرجنا من النخل غلا ان طلوعها قنوان او من النخل شئ من طلوعها قنوان
وعوز ان يكون من النخل قنوان ومن طلوعها بدل منه والمخيه وحاصله من
النخل قنوان ومولاها غدا في جمع قنونه كصنوع ان جمع مسنوق قري بضم القاف
كذيت وقوبان وبفتحها على ان اسم جمع ليس فعلان ان ايته الجب واذنيه وقية
من الجن والول ولطقة قويت بعضها من بعض واما اقصره وكذا يجمعها ما لها
لدلائها عليه وزيادة النعم فيها وجبات من اغتاف عظمه جبات على شئ
وقرى بالرفع على الابتدائي ولكم او ثم جنات او من الكثرة لا لا يكون
عطف على قنوان او الغن لا يخرج من الذرة الزيتون والبرمان ايده
بات او نصبه لا حصاص لغن به من شئ من شئ شبيهه به من شئ
حال من ران من الميعاد بعض ذلك في بعض وبعض من ران في البيت والعد
واللون والظن والظن الى شئ الى شئ واحد من ذلك وراجه من البيت
بضم القاف والميم ويجمع من الحبة وحش او غار تجانب وكثرت في
خرج من كعبه اضيق لا كما يستفيع به وينفعه والى حال نصحه او الى ان يجمع
فخما ذانغ ولذو وسوى الماصل مصدر نعت العن اذا ذانغ فخرج
يانع كن جرو ويجزى قري بالضم وسولف فنه ويا نفعه ان ذلك لايات لقوله
اي لايات على وجوه القادر والكم وتوسيده فان حدوث الاجناس المختلفة
والانواع المتعش من اسل واحد وتقلها من حاله لا يكون الا باحداث
بعد تفصيلها ويرج ما يقتضيه حكمه مما كان من احوالها والجمع في قوله
او ضد بانه ولذو عقبه تخرج من اشرك بالله والرقومه فقال وجعلوا به
يا كذا الجن اي اللامه ان عبدهم وقال اللامه ناسه وسماهم جبالا جنات
تغير الشئ منهم او الشياطين لانهم اطاعوهم كما يطاع الله او بده واذن وان يتسول

[illegible]

من الصفات وسوجنة اذ هو بكم لاله الاله وخالق كل شئ اجزاء متناهية
ان يكون البعض بدلا او عددا بل هو من جنس واحد وكم مشتق عن صفته فان
استحق هذه الصفات استحق العبادة وسو على كل شئ وكن اي هو من تلك الصفات
ستوا امورهم وقوا اليه وتوسلوا بعبادته الى نجاح آرائهم وقيمتهم على ما كان
عندها لا تذكر كما خطبه الابصار رجع بهر وحي حاسة النظر وقد قال الله عز وجل
نظروا واستبدلوا بطرقتهم على امساع الروية وهو ضعيف لانه لم يزل معطى
وهو في الآيات لا في المواقف فلهذا مخصوص بعض اللغات في الآيات لا في
لانه في قوة قوتها لكل بعدد كسب ان الشيء لا يوجب الاستماع و...

بخطبه على وهو اللطيف الخبير في ذلك الابصار كالا بصائر و...

من باب التذكري لا بدرك الابصار لانه اللطيف مودع ما جاز لا لا يكون
اللطيف يتقاربان مقابل الكشف علامه ان كفايته ولا ينطق عنها ق...

هذا هو الحق و...

في بعض النسخ...

[illegible]

بها قل انما الايات عند الله موقود وعلما يظهر منها ما يشاء وليس شيء منها بوقرئ
وارادني وما يشعرك وما يدرىكم استنهام انكار انما ان الآيه المقترحه اذا جاءت
لا يؤمنون اي لا تدرون انهم لا يؤمنون انكر السبب مسالفة في بني السبب وفيه تنبيه
انما عالم نزلها لعلها اذا جاءت لا يؤمنون بها وقتل لانهم يرون
ان سعي لعل في لعلها وقرار ان كثير و ابو بكر و ابو بكر و ابو بكر
انها بالكلية فانه فانه ما يشعرك ما يكون منهم ثم اجبر على علمهم والكتاب
لهم من فانه يؤمنون بحج الآيه طمأن في ايمانهم فمزلت وقتل انهم كل وقرا
انهم من لعلها لا يؤمنون بان وقري وما يشعرك انما اذا جاءت انهم مذكور
انكار الله على خلقه اي وما يشعرك انهم لم يكن طمأنه كما كانت عند
نزل القرآن وعلما من الايات فيؤمنون بها وقتل انهم و ابصارهم
عطف على انهم ان اي وما يشعرك انما حسد اعطى انهم عن الحق في
وا بصارهم فلا يشعرون فلا يؤمنون بها فكلهم يؤمنوا به اي ما انزل من كتاب
اول مرة و يدرى في طمأنهم يؤمنون وندعهم معتمدين لا يخبرهم مذبذبون
وقري و بقلبت و يدرى في العبد و بقلبت في البني المفعول والاسماء والى الثاني
انهم انزلنا اليهم الذكوة و كلهم المعاني و حشرنا عليهم كل شيء
وقالوا انزل اليك الذكوة فالتوا بالآيات و اتوا في مائة و الف الذكوة تسبلا و بقلبت
قبيل بحث بقلبت اي كفايا بما يشعرك و انهم اوجع قبيل الذي يوعى في
جماعات و مصدر بمعنى مقابل و سقوة و مانع و انهم انزلنا
حال من كذا انما جاز و كذا في ما كانوا يؤمنوا بما سبوا على اعضابها بالكلية
الا ان يشاء الله استنساخ من اعلم الاله لا يؤمنون حال الاحوال
ايانهم و فصل منقطع و حجة واضحة في المعقولة و لكن انهم يؤمنون انهم لو

بكل آية لم يؤمنوا فيؤمنون بالله جهداً بما نهى الله لا يستعرون ولذلك استند
 لظاهر الكثرة سمح ان مطلق الحمل معهم او ولكن كثر المسلمين يحملون لا يكونون
 فيؤمنون بآية طوعاً يايمانهم وكذلك جعل لكل شي عدواً اي كما جعل لكل
 عدو اجعل لكل شي سبباً عدواً وسبباً لعل على ان عدو الكفرة للامانة
 بفعل الله وخلق شياطين الانس الذين مردة الفتن وسبباً من عدوا
 او متفقين بان وعدوا متفقين اي لكل متعلق اي قال منه يوحى بعضهم
 بعض فوشحوا على الجن التي شياطين الانس وبعضهم ليس ببعض او بعض
 الانس في بعض راجع القول الذي قيل الموبة من زور او زانية عور
 مفعول له او مصدر في موضع الحال ولو شاع بك ما نهى فاعلوا ذلك
 يعني سواراة الانبياء واما ما في قوله ان من الظالمين من انحرث
 او العور وسواراة دليل على سعة فذكر في قوله لا يعفون عنه اي لا يعفو
 بقرينة الدش لا يؤمنون بالآخر عطف على عور ان اجعل عليه او متعلق بقرينة
 اي يكون ذلك جهداً لكل شي عدواً والموتى لا ينظر وانه فانه الامام لا اله الا
 اولام القسم كسر تا لم يؤمنوا الفعل انون اولام الامر وضعف والضعف المنيل
 الضلالة الضمير جملة ولي رضوه لا تقسم وليعترفوا وكسر تا ما لم يقرون
 انهم لا يؤمنون اي على اراءة القوم اي قل لهم يا محمد فاعلم ان الله اطلب
 كما بين في منكم وتفضل الحق من المبطل وادفعه لاسمي وكل ما مني ويكنى
 على وجهك امير حاكم ولذلك لا يوتف به العادل وسواله في امر الكبر
 لقول الله عز وجل يا ايها الذين آمنوا اوفوا بالعقود والباطل خسران
 وفي تفسيره في القرآن في قوله ووفوا بالعقود
 آتينا منكم ما لم يأمركم به

هذا هو الوجه في قوله
 فاعلم ان الله اطلب
 كما بين في منكم
 وتفضل الحق من
 المبطل وادفعه
 لاسمي وكل ما مني
 ويكنى على وجهك
 امير حاكم ولذلك
 لا يوتف به العادل
 وسواله في امر
 الكبر لقول الله
 عز وجل يا ايها
 الذين آمنوا اوفوا
 بالعقود والباطل
 خسران وفي تفسيره
 في القرآن في قوله
 ووفوا بالعقود

او جهاد التزم واراد بهما التزم
 حذره جلدت به انه قالوا ليس فيهم من
 الله عليه السلام فيهم طاروا من ان اجابهم فقالوا احسن مني عبد الله
 حذرناكم فحييهم بان قالوا امنا بي وحيي اليه وادبه لا تفرخي به الا ان يتجاوز
 كما يرد فتركت الله اعلم حيث جعل رسله استئناف لرد عليهم

البريد

يطلب الظاهر في مثل ذلك واستغناء به مرفوعه بالابتداء والمضارع والجملة
تعلق عنها الفعل المعتمد وقد قرئ من يفضله اي يفضله انه يكون في منصوبه ايضا
بالفعل المعتمد او بجزءه ما ضا فاعلم انه اي اعلم المضارع ان قوله من اضلال الله
هو من ضلته اذا وحده في قوله الضالين في قوله تعالى وما ضلوا الا ما ضلوا

على عبارة اخرى

استغناء
مرفوعه
ضمتها

36
من يستعمل الصيغة في مثل هذا كما يتقارر في قوله تعالى
من اضلال الله او بجزءه ما ضا فاعلم انه اي اعلم المضارع ان قوله من اضلال الله
هو من ضلته اذا وحده في قوله الضالين في قوله تعالى وما ضلوا الا ما ضلوا
هذا الشارة الى البيان الذي جاء به القرآن في قوله تعالى
من اضلال الله او بجزءه ما ضا فاعلم انه اي اعلم المضارع ان قوله من اضلال الله
هو من ضلته اذا وحده في قوله الضالين في قوله تعالى وما ضلوا الا ما ضلوا

والضمير لما يجوز ان يكون للماكل الذي دل عليه لا ياكلوا وان الشياطين لم ياكلوا
يوسوسون الى اوليائهم من الكفار ليحاوواكم بقولهم يا كلون ما قبلتم انتم
وحواكم وتعدون ما قلتم الله وسوويدائنا ويل بالمشركين وان اطعتمهم في
استحلال الحرام اليكم مشركون فان من ترك طاعة الله التي طاعة غيره وابعد
في دينه فقد اضره واما احسن حذف الغافله لان الشطر ما غفل الماعني او من كان
ميتا فاحييا و جعلنا له نورا بمشي به في الناس مثل به من مداه الله والنقد
من الضلال و جعل له نور للنج والايات يتاقل بها في الاشياء وينتبه من خلق
على باطل والحق المبطل ورايا فاع و يعقوب قيسا على الاصل كمن مثله صفته وهو
ميتة حزون الغفلات وقوله ليس خارج منها حال من المستكين في الغفلة
لا من آتاني الله ما وعد وسو مثل لمن نفي عن الضلال ورايا فاع كذا
كازي لم يزل يات من الكافرين ياكلوا يعملون والايه نزلت في جبري
جبري وسئل في عرا و عاروا الى جبري كذلك جعلنا في كل قرية اكار مجرب
فمنها اي كاجعلنا في مكة اكار مجرب فيها ليكرها فيها جعلنا في كل قرية اكار مجرب فيها ليكرها
فيها وجعلنا محضه صيرة وسقولا اكار مجرب فيها على عدم المعقول الثاني او في كل قرية
اكار مجرب فيها بدل ويجوز ان يكون مضافا اليه ان فسر المحل بالممكن وافعال الغفلة
اذا اضيف جازفة الافراد والظاهرة ولذلك قرئ اكار مجرب فيها ونضيف
لأنه اقوى على استبعاد الكفر بهم وما يكرهون الالب انفسهم لان و بانه يتي بهم
يشعرون ذلك و اذا جاءهم الله قالوا من نوحى اليهم حتى نوتى مثل ما وراي
الله يعنى كافر فريش لاروى ان ابا جبري قالوا احبنا بني عبد ساسه اذا
صيرنا كافر فمضى يراين قالوا من ابي نوحى اليه والله لا نرخص به الا ان يتناوحى
كازي فزلت الله اعلم حيث جعل رسوله استئناف لرد عليهم بان النبوة

التي هي اولى من النبوة
التي هي اولى من النبوة
التي هي اولى من النبوة

[illegible]

كقول رسول الحق مصداقا او متفيدة والعامل فيها موعنة الاشارة تفضلنا الآية
لنقوم بذكر كون فعلنا ان القادر هو الله تعالى وانما ما يحدث من جزاءه ونقصه
وحلقه وانما عالم باحوال العباد وحكيهم عادل فيها بغيرهم ليعلموا ان السلام والارادة
اصناف الله التي بغيره يعطى لها او دار السلام من الكار او دار الجحيم فيها سلام
مقدر به سبب في شأنه او ذخيره لهم من ان لا يعلم كنهها شدة وسوولهم ثوابا لهم في يوم
تأمرهم بالكالوا بعد ان سبب اعلم او سولهم بحرا بها فتتولى ايضا الدم
و يوم كثر من جميعها فبناصرا وذكر او تقولوا الضمير من كثر من الضمير
وقرأ حوض من نعم وروح من يعقوب بالياء كما مع شدة الحزن معنى الشياطين في
ابن اشرم من الانس اي من ايقوا منهم واخذوا لهم ومنهم من جعلت لهم سببا
فحسبهم كسولهم استكثر الامير من الجنود وفاروا وساء لهم من الانس الذين اظهروا
ربنا استنح سببا ببعض اي اشفع الانس بالحزن وان كانوا في شدة
موصلة اليها والحزن بالانس ان اظهروهم وحصلوا امرادهم وقتل سببا
الانس اعترافهم بانهم قدرون على اجازتهم وبلغنا اجلنا الذي اجلت لنا اليه
وسواء اعترافهم بفعالهم من طاعة الشيطان واتباع الهوى ككذب البعث وكثرة
على حالهم قتل الانس منكم منكم او ذات مشوكم خاد من منها حال والاعاءة
ان جعل بقدر او مئة الاضافة ان جعل مكان الامانة الله الاله
فما من انذار في الزمير وقتل الامانة الله من اجل ان كان قتل الانس رسوم
ابدا الامانة منكم ان ربك حكيم في افعال عسليم على النفس انهم وكذا نولي
بعض الظالمين بعضا بكل بعضهم البعض او يجعل بعضهم يتولى بعضا فيعوبهم او يابوا
بعض وقرنا اسم في العذاب كالانوار في العوينا بالكالوا كما يكون من الكفر والنعوى
يا معشر الجن والانس الم ياتكم رسالكم من الانس خاصة لكن لا تجعلوا

فهذا الخطاب من ذلك وغيره يخرج منها اللؤلؤ والمرجان والمرحان يخرج من اللؤلؤ
الذهب وعلق نظامه فقم وقالوا بعثت الى كل من القلوب نسل من جنهم نسل
الرسول من الجن رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا اي قوم منكم من يقصون عليكم اياتي
ويبدروكم تقا، يومئذ هذا يوم القصاص قالوا ايها الشاهدنا على الفناء
الحرم والغيبان وسوا غير انهم كفروا واستجاب غضاب وغرهم
موت الدنيا وشهدوا على انفسهم انهم كانوا كافرون ثم اتيهم على سوء نظام
وحدهم رايهم فانهم اغتروا بالبطوة التي في ايديهم والذات المذمومة والاضواء
على الناس بالكلية كان عاقبة امرهم ان اصابوا الى الشهادة على انفسهم
والاستسلام للغضب المحمدي فغير اعدائهم من من اجل ذلك اشفوا
ايها رسال الرسول من خوفهم من الله وانه الاخر والاول من كان ركبته
توقى الظلم واسلموا فاعفون تعال اليكم وان جددتموه او جددتموه او قبله
ان سروركم انما يكون بركب اولئك الشان لم يكن بركب ملك اسفل القرى بسبب
ظلم فلعنوا او ما تسعين بظلم او ظلموا معهم فافقوا لم يبتوا بركب اولئك الشان
فولكل من الكافرين رجاست مراتب ما عدا من ايمانهم او من ذرايعها او احدها
ما كان يغافل ما يعملون فخفي عليه عمل او قدر ما سمعتم به من غوايب عقاب
ايها رسال على تكفير الخطايا على الغيبة وربك العلي عن العباد
يا سادوا والرحمة يتزعم عليهم بالكلية فكيف تكفوا لهم ويومئذ على المعاصي وشه
تنبيه على الاية التي ذكره من الاية التي تنبيه على الاية التي ذكره من الاية التي
لما جددتموه فاعفوا ان يشاء الله سبحانه اى باسمه الكريم حاجه ان يشاء الله سبحانه
القصاة ويستخاف من بعدكم ما تشاء من الخلق كما تشاء من خزيه قوم فاعفوا
اي قرنا بعد قرن كذا الباقى كذا حليم انما توعدون من الله واوليائه

هذا الخطاب من ذلك وغيره يخرج منها اللؤلؤ والمرجان والمرحان يخرج من اللؤلؤ
الذهب وعلق نظامه فقم وقالوا بعثت الى كل من القلوب نسل من جنهم نسل
الرسول من الجن رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا اي قوم منكم من يقصون عليكم اياتي
ويبدروكم تقا، يومئذ هذا يوم القصاص قالوا ايها الشاهدنا على الفناء
الحرم والغيبان وسوا غير انهم كفروا واستجاب غضاب وغرهم
موت الدنيا وشهدوا على انفسهم انهم كانوا كافرون ثم اتيهم على سوء نظام
وحدهم رايهم فانهم اغتروا بالبطوة التي في ايديهم والذات المذمومة والاضواء
على الناس بالكلية كان عاقبة امرهم ان اصابوا الى الشهادة على انفسهم
والاستسلام للغضب المحمدي فغير اعدائهم من من اجل ذلك اشفوا
ايها رسال الرسول من خوفهم من الله وانه الاخر والاول من كان ركبته
توقى الظلم واسلموا فاعفون تعال اليكم وان جددتموه او جددتموه او قبله
ان سروركم انما يكون بركب اولئك الشان لم يكن بركب ملك اسفل القرى بسبب
ظلم فلعنوا او ما تسعين بظلم او ظلموا معهم فافقوا لم يبتوا بركب اولئك الشان
فولكل من الكافرين رجاست مراتب ما عدا من ايمانهم او من ذرايعها او احدها
ما كان يغافل ما يعملون فخفي عليه عمل او قدر ما سمعتم به من غوايب عقاب
ايها رسال على تكفير الخطايا على الغيبة وربك العلي عن العباد
يا سادوا والرحمة يتزعم عليهم بالكلية فكيف تكفوا لهم ويومئذ على المعاصي وشه
تنبيه على الاية التي ذكره من الاية التي تنبيه على الاية التي ذكره من الاية التي
لما جددتموه فاعفوا ان يشاء الله سبحانه اى باسمه الكريم حاجه ان يشاء الله سبحانه
القصاة ويستخاف من بعدكم ما تشاء من الخلق كما تشاء من خزيه قوم فاعفوا
اي قرنا بعد قرن كذا الباقى كذا حليم انما توعدون من الله واوليائه

لكن من لا يحاردهما انتم بمعون طابكم - قل يا قوم اعلموا على مكانكم على غاية تكلمت
استطاعوا فقال لكن مكانا اذا علمنا يبلغ المكان او على ناحيتنا وجهكم التي علمت
من قولهم مكان وسكانه لم يبق ومقامه وقرأ ابو بكر بن عاصم كتابكم بالحيه كان
وسواهم شديد والمعن اثبتوا على قوم وعدا وتكم ان عامل ما كنت على من
واضحت على الاسلام - التبريد بصفه الامر مبالغة في التوعيد كان المبالغة
رأى احد يديه بجما عليه فحمله بالامر على ما يقضي به الله وثبت بان الله لا ياتي
في الا الشكر كما سورة الذي لا تان بفضله فتنسوف فعلان من محو
عاقبة اعداء ان جعل من استغفها فيه معنى ايا تذكرون له العاقبة الحسنى في خواصه
لما سجد اليه لمحمدا الرفيع وفعل العلم معلقا وان جعلت خيرة فالنفس معلقون
ان فسوف تعرفون الذي يكون له العاقبة وفسر مع الاذار انصاف في المقال
وجب الالب تبيينه على وتوق المندرجة له محق ومراء حزن والكسب حكمه
لان ما نبئت العاقبة سر حقيق انه لا يبلغ الظالمون وضع الظالمين موضع العاقبة
لانه اعم واكثر فانه وجعلوا أي شرهوا العرب بعد ما ذرأ خلق من الميراث
والا خاف نصيبا فقالوا اعداء برزهم وسد الشكر كما انما كان شرهواهم فلا يصل
الى الله وما كان به فهو تيمنا شريفاهم روى اسم كانوا ايتون بشانه
وتناجى به ويصرفه الى الضيقان والمساكن وشانهما لا آتية
سد ثوبا ولا يكون عندكم ان راوا ايتوا ايتوا ايتوا ايتوا ايتوا ايتوا ايتوا
اما لا آتية انكي تركوه لها جبال آتية وفي قوله ما ذرأته ما ذرأته جبال آتية
اشركوا الى ان في خلقه حماد الا انه مد على ثم رجموه عليه بان جعلوا الراس في قوله
برزهم تيمنه على ان ذلك ما اخرعه لم يامرهم الله به فيركس بالفضي الموضعين
ومعه فنه وقد جازفه الكسر الضاكا لو دس ان يكون حكمهم هذا وكذا ذلك ومثل ذلك

مجلس

الفرجين في القرمات ربي الكبير من المشركين قتل اولادهم بالآفة وولعهم
شركا ومنهم من كان من السنية وسوفا على زين وقراء ابن سائر بن علي البنا
للمقتول الذي هو لقتل ونصب الاولاد وجرح الشفا باضا في القتل المقتول
مقتول وموضع في القربة بعدد من ضرورات الشعر لقوله في حجبها
في القلم من امرأة وري بالث القبول وجرا اولادهم ورفع شركا بهم
بأنهم فعلوا من غير ذنوبهم بالآفة وولعهم بالآفة وولعهم بالآفة
عليهم انوا عليه من دين اسمعيل او ما وجب عليهم ان يشيروا به اليهم للفقهاء
ان كان الفرجين من السنيان ولما فيه ان كان السنية لو شاء الله ما فعلوا
ما فعل المشركون ما من لهم او الشركاء الفرجين والفريقان حرموا فذريتهم وما
يفسرون افتراهم او ما فيهم من الآفات فكلوا سدا الى ما جعل لآلئهم
ان يروا في حرماء فعلت في معقول كاذب يستوى الواحد والآخر
والكر واللائي وقرى جبرما في حرماء في مفسق لا يطعمها الا من شاء يعون
خدم الاوثان والرجال دون النساء ابراهيم من حرمه وانعام حرمته ظورا
يعني الحار والسوايب والمواهي وانعام لا يدعون اسم الله عليها في الذبح
وانما يدعون اسم الاصل من عاهيا وصل الى يكون على ظهورها افترا عليه
بما فيهم من الذين قالوه لقول على الله والحار متعلق بالآفة او محذوف
في الحار والحق والمفسر له ولما متعلق به او بالآفة في حرمهم بالآفة
لقد روي ان اولاده وقالوا ما في هذه الانعام يعنون اجنة النجار والسوايب
خاصة لذكور نادر حرم على اربوا جنه لذكر خاصه وان الاثان شان
حيث لقوله وان من مية فمفسر كاذبان كوا والاثان فمفسر وانما
بالاصح للبعث فان ما في معنى الاجنة بذلك افي حرم في رواية ابو بكر بن

الفرجين في القرمات ربي الكبير من المشركين قتل اولادهم بالآفة وولعهم
شركا ومنهم من كان من السنية وسوفا على زين وقراء ابن سائر بن علي البنا
للمقتول الذي هو لقتل ونصب الاولاد وجرح الشفا باضا في القتل المقتول
مقتول وموضع في القربة بعدد من ضرورات الشعر لقوله في حجبها
في القلم من امرأة وري بالث القبول وجرا اولادهم ورفع شركا بهم
بأنهم فعلوا من غير ذنوبهم بالآفة وولعهم بالآفة وولعهم بالآفة
عليهم انوا عليه من دين اسمعيل او ما وجب عليهم ان يشيروا به اليهم للفقهاء
ان كان الفرجين من السنيان ولما فيه ان كان السنية لو شاء الله ما فعلوا
ما فعل المشركون ما من لهم او الشركاء الفرجين والفريقان حرموا فذريتهم وما
يفسرون افتراهم او ما فيهم من الآفات فكلوا سدا الى ما جعل لآلئهم
ان يروا في حرماء فعلت في معقول كاذب يستوى الواحد والآخر
والكر واللائي وقرى جبرما في حرماء في مفسق لا يطعمها الا من شاء يعون
خدم الاوثان والرجال دون النساء ابراهيم من حرمه وانعام حرمته ظورا
يعني الحار والسوايب والمواهي وانعام لا يدعون اسم الله عليها في الذبح
وانما يدعون اسم الاصل من عاهيا وصل الى يكون على ظهورها افترا عليه
بما فيهم من الذين قالوه لقول على الله والحار متعلق بالآفة او محذوف
في الحار والحق والمفسر له ولما متعلق به او بالآفة في حرمهم بالآفة
لقد روي ان اولاده وقالوا ما في هذه الانعام يعنون اجنة النجار والسوايب
خاصة لذكور نادر حرم على اربوا جنه لذكر خاصه وان الاثان شان
حيث لقوله وان من مية فمفسر كاذبان كوا والاثان فمفسر وانما
بالاصح للبعث فان ما في معنى الاجنة بذلك افي حرم في رواية ابو بكر بن

بالتلا وخالفه موافق كثر في منه فتنصب كغيره من التالفة لا في لغة كافي راور
 الشعر او بمصدر كالعاقبة وقع بموقع المالح وقرى بالانصب ان مصدره
 والظن كورنا وحواس الضمير الذي مولى النظر لان الذي في الذكرنا واما
 الذكرنا لانها لا تقدم على العالم المعنوي وعلى صاحبه انجر وقرى في النص
 بالانصب وخالفه بالرفع وبالاضافة الى الضمير على انه بدل من ما او مبتدأ بان
 والمراد ما كان حيا والتذكير في منه لان المراد بالمسماة الذكر والانتخاب
 الذكر بجمه وضمهم اي جرلة صغهم الكذب على الله في التحيات والصلوات
 وانصف السامع الكذب انه حكم عليهم قد خسر الدين قبلوا اولادهم شهابا يريد
 بهم اعراب الذي كانوا يعقلون بناتهم في ذل السنن والعقود قرأوا من كثر فقلنا
 بالشديد ليعني الكسر فخر علم لحفة عقلم وجملة بان الله رازق او نادم لهم
 يجوز نصية على الال والمصدر وحرمو ما رزقهم الله من الحمار ونحوه بان
 كتمل الوجود المذكورة في مسلة قد ضلوا او ما كانوا مهتدين الى الحق والصلوات
 الذي انشا اجنات من الكروم معروشات مرفوعات على ما يجعلها ومعروشات
 ملقيات على وجه الارض فتسل المعروشات ما غرسه انسان فغرسوه وغير
 معروشات ما تنبت في البراري والنبال والنخل والزروع مختلفا اكله ثمرة الذي
 هو كل في الجنة والكيفية والضمير للزروع والباقي مقيد منه او للنبات والنجاة
 في حكم كونه حطوفا عليه او بالجمع على تقدير اكله وكل واحد منها مختلفا
 معقدة لانه لم يكن كذلك عند الانشاء والزيتون والرايا متشابهة وعمره
 متشابه بعض افرادها في اللون والطعم وثابتا به بعضها من ثمره من غير
 كل واحد من ذلك اذا اثمر وان لم يدرك ولم يتفتح بعد وقتل فائدة حصة
 لكل كذا الاكل منه قتل او احق الله تعالى وانما احقه يوم جصاصه يريد به ما كان

مصدور

في تاريخ الامم في تاريخ
 في تاريخ الامم في تاريخ
 في تاريخ الامم في تاريخ

بتصدق به يوم النعماء ولا الركون المقدرة فاسما فرضت عليه منه والآية
 وتسل الركون، الآية منه والاعراض بها يوم الحصاد لان يتم به حصة
 لا يخرج من وقت الا وادى ليحكم ان الوجوب لا يزال لانا لشيء وقراءه من
 ومن دهن والكسح تصاد به كسر لما وسولوفه ولا لشيء فوا في التصديق
 بقوله ولا تبسطها من البسط انه لا يحبس المسرفين فارتضى فعلهم ومن الانعام
 لموله وفرش عطف على جات اي واستاء من الاغارة على النمل وما
 يفرش الغنم او ما يفرش النسيج من شعرة وخصوفه وبرة وقت النمل
 الصالح للحمل والصغار الدانية من الارض من الغرض المفوض عاها كذا اما
 عندكم الدككوا ما حل لهم منه ولا تتبعوا خطوات الشيطان في التحليل والتميم
 من عند انفسكم انكم عدد ومبين لامة العزاة ثمانية ازواج بدل من قوله
 ومن رسول كوا ولا تتبعوا مشرعيه او فعل دل عليه او حال من ما
 يفتقر الاستعداد والروح ما هو اخر من حكمة راجه وقد قال الحق يا اولاد
 الاول من الضمان الذين روجوا شين الكبر من الزا وسو بدل من ثمانية
 وقرى النان من الابتداء والضان اسكنه كذا ليل وجوه طين من ضامن
 كذا جود في قرى نفع النان وسولوفه من المعراض النان والنعمة واولاد
 كذا في يومه واولاد من عام ويعقوب بالغ وسوج ما من النان كذا
 حرمه وقرى في الذكر كذا النان وذكر المعز حرم ام النانين ام النانين
 ونفس الذكر والنانين يحرم اما اشتكت عليه ارحام النان او ما حلت
 النان بالنفس كذا كان او النان فيكون يعلم به من حرمه من النان
 حرم شيئا من ذلك ان كنتم صادقين في دعوى انتم من الابل النان
 من البقرات من قبل الذكر من سنة ام النانين اما اشتكت عليه ارحام النان

هذا هو الذي
 في قوله ولا تبسطها
 من البسط انه لا يحبس
 المسرفين فارتضى فعلهم
 ومن الانعام لموله
 وفرش عطف على جات
 اي واستاء من الاغارة
 على النمل وما يفرش
 الغنم او ما يفرش
 النسيج من شعرة
 وخصوفه وبرة وقت
 النمل الصالح للحمل
 والصغار الدانية من
 الارض من الغرض
 المفوض عاها كذا اما
 عندكم الدككوا ما حل
 لهم منه ولا تتبعوا
 خطوات الشيطان في
 التحليل والتميم من
 عند انفسكم انكم عدد
 ومبين لامة العزاة
 ثمانية ازواج بدل من
 قوله ومن رسول كوا
 ولا تتبعوا مشرعيه او
 فعل دل عليه او حال
 من ما يفتقر الاستعداد
 والروح ما هو اخر من
 حكمة راجه وقد قال
 الحق يا اولاد الاول
 من الضمان الذين روجوا
 شين الكبر من الزا وسو
 بدل من ثمانية وقرى
 النان من الابتداء والضان
 اسكنه كذا ليل وجوه
 طين من ضامن كذا جود
 في قرى نفع النان وسولوفه
 من المعراض النان والنعمة
 واولاد كذا في يومه واولاد
 من عام ويعقوب بالغ وسوج
 ما من النان كذا حرمه وقرى
 في الذكر كذا النان وذكر
 المعز حرم ام النانين ام
 النانين اما اشتكت عليه
 ارحام النان او ما حلت
 النان بالنفس كذا كان
 او النان فيكون يعلم به
 من حرمه من النان حرم
 شيئا من ذلك ان كنتم
 صادقين في دعوى انتم
 من الابل النان من البقرات
 من قبل الذكر من سنة
 ام النانين اما اشتكت
 عليه ارحام النان

كما سبق والمخ السكاران عند حسرم الاجناس لا يرد ذلك لان اوانتي او
 يا بعل انما شارب اكلهم ما هم كانوا يحرمون فذكر انهم تارة وانما تارة
 تارة واولادها كف كانت تارة راعين انما تارة تحرمها ام كن
 شهيد بل الشيخ حاضر من شاسدين او وحقا لم قد بهذا حسن و
 التبريد او اسم لا تؤمنون بغير فاطر الحق كمن لا سمعه اعلان ذلك الافش بيده
 والسمع فمن اظلم ممن افترى على الله كذبا فنبه الله كرم ما يحرم والحق
 المحرمون لذلك او عمرو بن العباس الموصي ليعضل الناس بغير الله
 لا يهدي القوم الظالمين قل لا ابيد فيما هو حي الى ان الله اوحى اليه
 موافق وفنه تنبيه على ان التحريم انما يعلم بالوحى لا بالهوى محرم طعنا ما يحرم
 على عبيطهم الا ان يكون ميتة الا ان يكون الطرام فيه وقران كثير من
 يكون بالنار ان كنت المحرم وقران ما باليه ورفع ميتة على ان كان
 اوده مسفوحا عطف على ان مح ما في جنه اي الوجود ميتة اوده مسفوحا
 اي مستحقا كالماء في اروق لا كالكبد والطحال او لم حنر فانه رحس فان المحرم
 اوده قدز لتعود لكل النجاسة او حيث حيث اوفسقا عطف على لم حنر
 ما بينهما اعتراض للتعليل بل لغير الله به صفته موضعها وانما سمي ما دفع على الله العظم
 فسقا لتو على "شبه" وكوزان يكون فسقا مفعولا من اصل وسق عطف على
 يكون والمستثنى فيه راجع الى ما رجع اليه المستثنى يكون فمن اضطر فانه عطف
 الضرورة الى ما رجع الى من ذلك عز ما عطف على مضطر مثله ولا عا قد الضرورة
 فان ربك مغفور رحيم لا يواحد والآخر محتمل لانها يدل به لا لم يجد ما اوحى
 لك الغاية محرم غير هذه وذلك لا ينافي ورود التحريم في شيء آخر فلا راجع الى الله
 بها على نسخ الكتاب خبر الواحد ولا على حال الماح الاستصحاب وعلى الذين غدا

Handwritten text in Urdu script, appearing to be a list or index of names and titles, possibly related to the 'Majlis-e-Millat' mentioned in the header. The text is written in a cursive style and is somewhat faded.

على يد رسل الله

ولعل ذلك حيث عارضه قاطع اذ الآية فيه قل للذين لا يبالون بالآية النفسية الواحدة
التي بلغت غاية المتانة والقوة على الثبات ما ولىهم بها اجساد صلبة وعيون
من الحجارة القصد كانها تصد اشياء الحكم وتقبل انوار الهدى كما اجتمعوا
لها والحمل عليها ولكن شاء سداة قوم وضلال اخرين شهداءكم احضروا
اسم فعل لا يتصرف عند اصل الحجاز وقيل لو نشأ بج عندهم وهم واصدق
البصر من عالم من لم اذا قصد حدثت الالف بقدر السكون في الالف فاء لا
وعند الكوفيين سلم ام فحدثت اليهم بالقاهرة كرتها على الالف وسويعه ان يبالوا
الامر يكون متقدما في الآية وانما بقوله سلم اليها الذين شهدوا ان
يقرم هذا يعني قد وثقتم فيه انتم خيرتم ليدبرهم الحج ويظهر بانقطعتهم ضلالهم
وانما لا يشك لهم ان تقلدتم ولذلك قيل الشهاد بالاضافة ووصدتم بما يفض
العهد به فان شهدوا فلا تشهد منهم فلا تصدقهم وبينهم وصادقاتهم
مواضع لهم في الشهادة اذ اطلوا ولا تتبع اسوار الدين كذبوا باياتنا من وضع
موضع الضمير للدلالة على كذب الآيات مستجيب الهوى لا غير وان مستجيب الهوى
الاصد قابها والدين لا يؤمنون بالآخرة كعبدة الاوثان ويسمى بربهم
يؤمنون له عديلا فالتعالوا امر من الشك واصليه ان يقول من كان في علون كان
في سفلى فاشيع في التبع اقل اقرا ما حسم بكم مصوب ما قبل وما كتمل البر
والمصدرية يجوز ان يكون استقامته منصوب بخرم او اتل ان الشك كواله
لا تشكوا مضج عطف الامر عليه ولا ينفخ تعلوق الفعل المفسر عاجزة فان اخرجوا
الاوامر برحم الى اضداد ما ومن جعل ان الخاصة فمخها النص بعلمكم على انه لا غرض
او بالبدل من ما ومن عايدة المحذورة ان لا زائدة او الجز بقدر اللام ومن
على تقدير المتكلم ان لا تشكوا او المحترم ان لا تشكوا شيئا يحتمل المصدر والنفق

على يد رسل الله

وبالوا

باب الدين احسننا اي واحسنوا بها احسانا ووضعه موضع النفي
 لانها للدين لغة انه لا يعلم ان ذلك الالهي شأنها غير كاف بخلاف غيرهما
 لا تقتلوا اولادكم لانهم اطلاق اي من اجل فقر وسنخففه بقوله انما من
 لا يروى ان اسم منج توجبها ما كان الغنون لاحد واستحاج عليه ولا تقربوا
 الصوامع كبا الزنوب او الزنا ما ظهر منها وما بطن بدل من ويثقل قوله
 ظمير لائم وباطنه ولا تقعدوا النفس التي حرم الله الايمان فانقود وقيل المرتد
 ويرجع اليكم اشارة الى ما ذكره من مضى وصار به اي حفظ علمكم بعقولكم
 تشددون فان حال العقل هو الرشد لا يقولوا ان اليمين الالهي من احسن
 الالهي العقل التي من احسن ما تفعل في الحفظ وتذكروا حتى يبلغ الرشد حتى يصير بالغا
 يتوجب شدة كونه وانتم او شدة كونه واحسن فليس معروفا فلو لكل
 ما يتوسط بالعدل والسوية لا حكم لغوا الا وسعها انما يسعوا اولاد
 يعظم عندهم وذكره فقيل الامر معناه ان الالهاتعة من فاعلمكم علمي وسعوا
 وراة يحفظوكم واذا فتم في حكومتكم وحقوا فاعداوا لو كان ذا قربي او
 لو كان المعول له او علم من ذوق ربكم وعهد الله او فوايحه ما عهد اليكم من
 طائفة العدل او بديه احكام الشريعة فلكم وصاكم به لعلمكم تذكرون لعلمكم
 ينطقون به وان مدارج اهل سقيما لا اشارة وايلا ما ذكر في السورة فانها
 باسرها في اثبات التوحيد والنبوة وسان الشريعة وقرآن والكتب من
 بالنبوة والرسالة وان عامر منية ته بالفتح والنفث والباقيون به مشددة
 بتقدير اللام على انه على لغوه فالتبوء وقرأ ابن عامر منية الى روي
 و مدارج اهل و مدارج طريقكم و مدارج طريقكم ولا تتبعوا سبل الاديان
 المختلفة والطرق التابعة للهوي فان مقتضى الحق واحد ومقتضى الهوي متعدد

The following is a list of the names of the persons who have been appointed to the various positions in the various departments of the Government of the State of New York, for the year 1900.

الطبيب والعدا استفقوكم بكم ففرغكم وتزليكم عن سبيد الذي هو الله
واقفا البرهان ذلكم الاتباع وصاكم به لعلمكم تقوون الصلوات والخرق عزراهم
آتيناهم موسى الكتاب عطف على وصاكم ونم لنا لا تخاروا ولا تقوا
في الرتبة كانه قب ديكرو وصاكم به فديما وحدثنا من ذلك آتيناهم
الكتاب كما ذكرنا في النسخة على الذي احسن على راحة القيام به وبنه
اي قولي على الذي احسنوا او على الذي احسن تليده وهو موسى او
احسن اي اجادوه من العلم والبراهين اي زيادة على علمه اتماما له وقبوله بالرفع
على انه محدوده على الدين الذي واحسن على الوجه الذي هو اسهل
عده الكتب وتفصلا لكل شئ وساما مفعلا لكل محتاج اليه في الدين وموظف
على ما اودضها كمثل العلة والحال والمصدر ويدي ورثة لعلمه له اي امير
بقا ربهس لومنون اي ببقا به لا يخر او عدا الكتاب يعني القرآن
انتم السبع المتبعوه واتقوا الله ثم رحمون بواسطة اتباعه وهو العمل بامنه ان تقولوا
عليه لا نزلنا ما اذا اسباب على طائفتين من قبلنا اليهود والنصارى
الاختصاص في اعلان الباقي المشهور حينئذ من الكتب السماوية ثم مكن خبر كتبهم
وان كن ان سي المنفرد ولذلك دخلت الدمام الفارقة حركات اي والله كن عن
وراستهم قراهم لغا فليس لا ندرى ما سي او لا نعرفت نكها او تقولوا اعطفت
الاول لولا انزل علينا الكتاب كنا اسدي منهم طردة اذ باننا واقفا به فيها
ولذلك تافقنا فنونا من العلم كالنسخة من اشعار والحط على الايسر
جاكم بدس سويديكم حجه واضحه يعرفونها وسدي ورثة لمن تافقه وعمل به فمن
اطم من كذب بايات الله بعد ان عرف صحتها او غلب من حرقها وصدف
عنها اعرض او صد عنها فضيل واضل سجرى الذين يصدفون عن امانتنا العبد

[The page contains faint, illegible handwritten notes.]

فوسعون كلها في الدار الواحدة وتفرق امته على سبعين كل
الا واحدة وقرا من والكتب فارقوا اي باينوا وكانوا سبعة عرافة
وقد امانت منهم في شئ اي من السؤال عندهم عرفتكم او سرفقا
استدعى عيدهم وقد سئل موني عن التعرض لهم وينسوخ آية السيف ما حرم
الي الله سولي حوازم ثم يذهبهم ما كانوا يفعلون بالعقاب من بالبلد
عشرة امثالها اي عشرة حسنة امثالها فضلت من الله وعرفه يعقوب عنده
امثالها بالرفع على الوصف وعلى هذا قتل ما وعد من الاصناف وقد جاء الوعد
سبعين وسبع مائة وبغير حساب وكذلك قيل للاراد بالعترة لثمة دون العترة
جاء بالعترة على غير الامثال فقتله للعدل وهو لا يظلمون نقص النوار
العقاب على التي هديتني الى صراط مستقيم بالوحى والارشاد الى الطريق
ويشاهد من ثم صراط او المعية وما اخر اطا كقول ويهديكم صراطا
مفعول فعل مضارع على الاراء فيما فيعمل من قام كيد من ساد وسوا المكن
المستقيم باعتبار الزمان فقيم باعتبار الصيغة وقرا ابن عاصم وعاصم وحسن
قيما على انه مصدر فعلة به وكان قماشه فوما كعوص فاعل لاء جعله كالقيما
على ابراهيم مطف سيار له ما حنيفا حال من ابراهيم وما كان من المشركين عطف
عليه قل ان صلاتي ونسكي عبادة كلها او قرباني اوجج وبجاي ومما تي وما انا عليه
في حياتي وما موت عليه من الايمان والطاعة او طاعات للموتة والحيات المضاف
الى المماسته فالوصية والتدبير اوله المماسته النفسها وقرا انا في حياتي
التي اجزأ لا يصلح بحى الوقف لله رب العالمين لا شريك خالقه له لا شريك فيها
عز او بذلك القول والاخلص امرت وانا اول المسلمين لان اسلام كل نبى مقدم
على اسلام امته قل عز الله ابغى ربا فانه في عبادتي وسوجواب عن دعائهم

[illegible]

وكانه قتل اذا انزل النك لتند رفلأخرج صدر ك لتند ربه متعلق بانزال
علا كين لانه اذا ايقن انه من عند الله حسم على الانذار ولذا انتم عظم وعلم الله
سوفق لتمام تبليغه وفقرى للمؤمنين محتمل انتم انتم انتم اي لتند
تذكر كرون فانها سمع التذكير والخبر عطف على عمل لتند الموضع عطف على كتاب
او خبر الحمد وف اتبعوا ما انزل اليكم من ربكم مع القرآن والراي ليعول واما
عن الامم اي الامم الاولي ثم لا تتبعوا من دونها اوليا يضلوا ثم من دونها
واما الذين في الضمير من دونها لانزل اي ولا تتبعوا من دون دين الله
اوليا وقرى ولا تتبعوا فاما ما تذكر ان اي تذكر او زمانا قليلا اندكروا ان
يتكروا دين الله ويتبعون غيره وما سريده التاكيد القله وان جعلت مصداقه
لم ينصب قلمها بتدكرون وما نحن وانما است وجعظ من عاصم تذكير ان
التا وان عام يتدكرون سلطان لخطاب بعدد الشئ عاليه السلام
قرتم وكثير من القوى اهاكم ما اردنا اسلاكها او اسلكنا با باطل لان في
في اسلمها با سنا زينا بيانا با يتبين كقوم لوط مصدر روقه سوقه لال
او هم قايكون عطف على اي قايدين نصف النهار كقوم شارب وامان
واو الحال استحقاق الاستماع حوى عطف فانها او عطف استغيت للوصول
لاكتفاء بالضمير فانه غير فصيح وفي التبغير من مبالغة في غفلتهم وانهم من العذاب
وكذلك خض الوهم لانها ومثله واسه واحه فكون في العذاب فنها
افطلع فما كان وعوهم اي دعاء او انغاشهم او ما كانوا يدعون في
او جازيه بسنا الا ان قالوا اننا كنا ظالمين الا اعترفهم بظلمهم فيما كانوا اعلم
وبطلانه تحسر الله فلنسألن الذين ارسل اليهم عن قبول الرساله واجابهم
ولنسألن المرسلين عما جيبوا به فالمراد من هذا السؤال نوبه الكفر

الاصحاب

[illegible]

فانما
 في سورة السجدة
 في سورة السجدة
 في سورة السجدة
 في سورة السجدة

ثم قلنا للملائكة اسجدوا لآدم وقبّل ثم قلنا لا خسر الا خسر من
 الاطيس لم يكن من الساجدين من سجّد يوم قال في تحت لانت
 اي ان تسبي ولا يصح مثلها في بلاد يعلم موكد في العمل الذي فخله
 وسبته على ان الموعج طله ترك السجود وقبّل شيخ عن النبي مصطفي
 خلافة في قبّل ما اصطر على ان لا يسجد او امرتك دليل على ان مطلق الامر
 والعور قال في آخر سورة السجدة من حيث المعنى اسأله استجداد الله
 سجد في سورة السجدة لانه قال لا يبع الى غيره منه ولا يحسب فضل ان
 شئ من الفضل فكيف حر من يوم ربه هو الذي حسن النكر وقال بالبر والحق
 الثقلين او لا خافني من غايه حاتم من بطون تحليل الفضل عليه وقد عاين
 في ذلك ان راي الفضل على است العشر وعمل كما يكون بالتم الفاعل
 كما اشار الى قوله ما منعك ان سجدا خلقك بيدى اي منه وانما عتار
 الصورة كانه عليه نقول لغفت فيه من روج ففعلوا له ساجدين واما عتار
 الغايه وهو طاهر وانه امر الملائكة بسجودهم لآدم ان اعلم منهم وان
 حواص ليست لغفرو والآله دليل الكون وانفسا وان الشئ من اجسام
 واصل اضاف خلق الانسان الى الطين والشيطان الى النار باعتبار الجبر والحق
 قال فاصبط منها من السماء او الجنة فاكون لك فايض ان تكلم فيها وتقصي
 فانها مكان الخاشع المطيع وفنه تنبيه على ان النكر لا يلقى ما مل الجنة وانه كما
 انما طرد واصبط بواسطة النكر وانه كما جرد انه فاصبح الكون الصانع
 ممن امانه به كبره قال عليه السلام من تواضع رفيع الله من تكبر وضع
 قال انظر في نوم يبعثون امهلني في يوم القم فلتا شئ اوله على عقوبتي قال
 انك للشيء يقضي الاجابة لا ما سأل طاهر لانه محمول على ما جاء معتدرا في اليوم

الوم

[illegible]

منهم اللام في لوطه القيم فحوا به لا كما ان جنم منكم اجمعين وموسا ومن
 الشرا وقرى من كسر اللام على انه جبر لا لان على من سجد - الا بعد اوعا
 ولا لان جواب قسم مخذوف وسني منكم منك منه من اطلب يا آدم
 يا آدم اسكن انت وزوجك الجنة فكلما من حيث لا تعلم من الجنة
 وقرى من موسى وموالا اصل تصفوه على ذيا والها يدن الى اكلوا من
 المغا من فطر من لوطا انفسهم وكانا يحمل الحزم على العطف
 على طوب نوسوس لها الشيطان اي فعل الوسوس لا جها وسى في الاكل
 الصوت الخفي كالآية والخشنة وسوسا من الخفي وقد سبق
 كيفية وسوسة يفتني لها لينظر لها فاللام للعاقبة او للغيرض على انه اذا
 ايضا بوسوسة ان بسوسا بانكشاف عورهما ولذ لك عبر عنها بالآية
 وقنه لعل على ان كشف العورة في الخلوة وعند الزوج من فريسة
 الطباع ما وري عنها من آيتها ما غطي عنها من عوراتها وكانا لا يرياها
 من انفسها ولا احدهما من الآخر واما لم تغلب الواو المضبوطة من في المشورة
 كما قبلت في او يقل يصغر اصل لان التسمية وقرى سوات - من الضم
 حركتها على الواو ويقل واو او او غام الواو الساكنة فيها وقال ما نيكما
 عن هذه الشجرة الا ان تكونا الاكرامة ان تكونا كين او يكونا من الخالدين الذين
 لا يموتون او مخدوعين في الجنة واستدل نحل التاكيد على التاكيد وجوابه
 انه كان من المعلوم ان المقابلة لا تقا - اكانت رغبتهما في ان يحصل
 ايضا ما كان من الكمالات الفطرية والاستغناء عن الطعمة والاشربة وذلك
 لانه لعل في فضلهم مطلقا وقاسمهما اني كلما من الناصحين اي اقسام على ذلك اخوجه
 على زنه المفاعلة للبيان لفظا وقيل اقسامه بالقبول وقيل اقسامه بالان

هذا هو
 من صغور
 من صغور
 من صغور

1. *Chlorophyll a* (Chl a) is the primary photosynthetic pigment in most plants and algae. It is responsible for capturing light energy and converting it into chemical energy through the process of photosynthesis.

سواء أكرم التي قصد الشيطان ابتداءً ويعتقد عن حصفه الذي روى أن
كانوا بطوفان بالبيت فمراة ويقولون لا تطوبس يا رب دعنا نعلم
فلما ذكر قصة آدم مقدمة لك حيث يعلم أن الكائنات في رتبة أول سوء
الإنسان من الشيطان وأنه اغوى بهم في ذلك كما اغوى أبوهم ذريته أولها
يتجملون به والريش الجان وقيل بالاول منه ريش الرجل إذا تمهل وقرى
وجمع ريش شعبت في لباس النقي حشد الله وقيل الالمان قتل
استنبت الحسن قتل لباس الحرب ورفع بالابتداء ونحو ذلك خير أو خير وذلك
صفته كانه قتل لباس النقي المشار إليه خير أو قرا ناع وامن عامر والكلام
ولباس النقي بالمصطفى عطف على لباسه وذلك في انزال اللباس من آيات الله
الذات على نفسه ورحمة لعدم يداكون فبعرفون بعته اذ يتطوفون ينوت عور
القباح يا بني آدم لا يفتنك الشيطان لا يحسنكم مان منعكم من ان لا يعواكم كما
اخرج ابوكم من الجنة كما نحن انما ان اخويهما منها والهي في اللفظ شيطان والحق
مبيهم عن الاشياء والافئنان به يبع عنها لباسها ليربها سواء حال في
اوس فاعل اوحى واستناد النزع اليه لتسبب انه يرغم نوره به من حيث
تروى منهم تغسل للنبي وتأكبه بتدبير من فتنه وقبيله جنوده ورويتهم ايانا من حيث
لانراهم في الجدة لا يقتضي امتناع رويتهم وتغلبهم لاننا جعلنا الشياطين اولياء
للذين لا يؤمنون بما اوجدنا بينهم من التماسه البار ساء لهم علمهم وتكينهم من
خذلانهم وحملهم على ما سولوا الله والاله مقصود قصه وفذلك الحكاية واذا
فاجسته فبعد تنبيهه في القبح لعبادة الصنم وكشف العورة في الطواف قالوا
وجدنا عليها آياتنا وانما بها اعتذروا واحجوا ابا من لتعبد الا انا والافئنان
على انه فاعرض عن الاول ظهور فساد ورد الثاني لقوله بل ان الله لا يفتن

فمن عاوت سرته بالامر محاسن الافعال والحلت على كرام الخصال ولاداد
من صبح النور في ربه الله عليه اجلا عتلى فان لم يالف احسن ما يتفرع من الطبع
سدا ويستغفره . قل المستقيم وقل مما جوا با سوالين مترتبين فان قيل نعم
ما فعلوه . فقلوا فقالوا وجدنا هذا آمانا فقل وسن ابن اخذ باوكم فقالوا
انه احسن ما به وعلى الوجهين تمتع التماس اذا قلنا ان دليل على خلافه لا يثبت
و نقولون على العموم لا تعلمون انكار مضمون النبي من الافتراء على الله قل امر
رأى بالقطر باحدل وسواله من كل من المتقاضي من عمرى الافراد والتعوي
اقتروا وجوبكم ولو ذهبوا الى ما ادعى مستحسن انرا عاد لمن لا عدا او
اقتروا ما نحو القلند منذ كان شىء في كرم تحت نجوم او حان من مو الصلوة الى
وامر سيد حضرتكم الصلوة وان لم يحضرها حتى يعودوا الى سبائككم وادعوه
ما يجدون احد من الذين انى الطاعة والى الله مصرهم كما بدأكم كما انتم كما
ابتدا تعودون باعدته فليجركم على انهم انما سلكوا ما عادوا بالادب
تقريب الامكانها والقدرة عليها وتسلل كما انكم من الله انب تعودون الى
انفسكم . لم تغفوا غفراة غفراة تعودون وتسلم كما بدأكم كافر او سبائك
يحييكم وريقا هدى فان وقعتم الايمان وفرقة حق عليه الضلالة يحضض
الوجهها السابق والانتصاف به بفعل نفسه وما بعده اى وتدخل فرقا انهم اتخذوا
الضلالين اولي من ومن الله حلتهم الى لانهم اوتوا في الضلالين وجبوا
انهم متددون من الله ان كان من المولى والمعاد سواء اى استحقاق الدين
ولما ارق ان محاربه المقصر في النظر يا بنى آدم عذوا اني كنتم كما كنتم اراء
عوركم عند كل مسجد طوافا وصلوة ومن السجدة ان ياخذ الرجل سبائك
بيتا السجدة وفنه دليل على وجوب ستر العورة في الصلوة وكلوا واشربوا

هذا الحديث يدل على ان
الطعام لا ياكله الا
بالقصد والاحتياج
ولا ياكله الا
في وقت الحاجة
ولا ياكله الا
في وقت الحاجة
ولا ياكله الا
في وقت الحاجة

ما طاب لكم دوى ان ابي عامر في ايام مجنتهم لما كانوا في الطعام لا قوموا ولا تكلوا
وسما يعطون بدك حجهم فتم المسلمون به فزات ولا تكلوا ولا تكلوا
بالقصد في الحرام او باواط الطعام والبشره عليه وعن عباس بن محمد انه
كل ما شئت واكبت ما شئت ما اجطابك حصلتان شرف في الجنة قال علي بن
الحسن ان واحد من الله الطيب في نصفه قال كلوا واشربوا ولا تشربوا
ان الله لا يحب المسرفين في بعض فاعلموا قل من حرم زينة الله من نعمه
وسما ما جعل به التي اخرج لعباده من الآيات كالنطق والكلام والحيوان والار
والصوف والمعادن كالزروع والطيبات من الرزق المستلذات من المأكول
والمشرب وفنه دليل على ان الاصل في الطعام والمشارب والملابس والاعمال
التي لا تباح لان الاستمرار في سائر النعمان على الله من آياته او الحجة
الدين بالاحكام والكفر والاشراك لو لم يفتح خالصة يوم القيمة لا يشاركهم فيها
فترسم واستصا بها على الخلق في انا في ما رغب على انها خبر بعد خبر كذلك تفصل
الآيات لقوم يعلمون اي كقصصنا هذا الحكم تفصل سائر احكامهم قل انما
حرم ربى الفواحش ما زادت فمحي وقيل ما يتعلق بالفواحش منهنها وما
يصلح جهرا ومرا او الاثم وما يوجب الاثم معه بعد تخصيص وقيل بشره
والبعي والطعام والكبر اذ هو بالذكر للمسا لغيره لغيره متعلق بالبعي موكله لمعروف
فشره اياه لم يزل سلطانا منهم بالمسرة ان منية على حرم اشاع لم يدل عليه
برهان وان تقولوا على انه لا اعتبار في صفاته والافعال عليه كقول الله
امرنا بها ولكل امة اجل مدة او وقت لقول العذاب بهم وسو وعيد لا يملك
فاذا اجابهم انقض مدتهم او جان وقتهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون
ان لا تأخروا ولا يتقدمون اقصر وقت اولاي يطوبون التأخر والقدم الشدة

قالوا يا بني آدم ما بينكم وبين ملكوت الله عز وجل
 "تسببت ان اتين بامر الله عز وجل واجب كما فعل اهل الجنة وصليت اليها
 فالتفت اليه الشيطان فذكر له فعلها بالذنوب وجوابه من اتقى واصبح له ثواب
 عليهم والاسم بخاري والذين كذبوا باياتنا واستكبروا عنها اولئك اصحاب النار
 هم فيها خالدون والذين امنوا واتقوا الله ربهم واصبح لهم ثواب الذين كذبوا
 منهم او قال القائل في الخبر الاول ان الثاني من الغزو لولا ان الله عز وجل
 فمن اهل الجنة على الله كذبوا كذبهم من قول الله تعالى كذب
 قالوا اولئك هم الذين كذبوا بالكتاب فالتفت اليه من الارزاق والآيات فقل
 الكتاب الموعود اي ما نزلت به من الله عز وجل من رسوله يتوفونهم اي توفون
 ابراهيم و نوحا من رسله وحيثما نزلت من الله عز وجل من رسوله يتوفونهم اي توفون
 به اسما او ايها كذبوا بآيات الله عز وجل من رسوله يتوفونهم اي توفون
 ومما استدل به في هذا الموضع وحقها "فقل" انها موصولة قالوا اضلوا عنا قالوا
 غفلا وسرورا على انفسهم انهم كانوا الكافرين من اهل النار فاضلوا عن الله تعالى
 عليه قال الله عز وجل قال الله لهم يوم القيمة اواب من ذلكم في امم قد خلت من قبلكم
 اي فاشهدوا بانهم من اهل الجنة يوم القيمة من الجن والانس يعني كفار الامم التي
 من النورانيين في النار فاشهدوا بانهم من اهل الجنة في النار فاشهدوا بانهم من اهل الجنة
 الى ضللت بالامم منها حتى اذا راوا فيها جميعا ان تداركوا وتلك حقوا الى النار
 فالتفت اليه الشيطان فذكر له فعلها بالذنوب وجوابه من اتقى واصبح له ثواب
 مع الله لا يستهم ربنا سو لاواضلو انما استواء اضلال فالتفت اليه من الارزاق والآيات فقل
 خضعوا من النار مضاعفا لانهم ضلوا واضلوا قال لكل ضل عن الله عز وجل من رسوله
 وتضلوا بهم اما الاتباع فليكونوا معكم ولكن لا تعلمون ما لكم او ما تفرقون وفراقتهم

باليهار على الانفصال وقالت اولاهم لا خير بها فلما كان كالمين من فضل عطية
 كلامهم على جواب اسم لا خير بهم ورتبه عليه اي فوق ثقت ان الفصل ثم علينا
 ايكم تستأدون في الضلال واستحقاق العذاب فعدوا العذاب كما
 يسمون من القول القاطعة او من قول الله للفرقة ان الذين لا ياتوا
 استكمروا عندي عن الايمان بها انفتح لهم ابواب السما لا يشهدوا اعمالهم
 لانه واجههم بياض بالملك وفتح لهم ابواب النار والفتنة للفرقة
 ابوهم والخصم وحن والكسرة وباليه لان انت من حقني والفعل مقدم
 ووجه على البناء على وفتح ابواب وفتح ابواب الفعل للآيات وباليه
 على ان الفعل لا يخلو الجبه حتى يخلو في سمن تخليط اى حتى يدخل ماله
 مثل في عظم الجرم ومو البعير فتمار مثل في ضيق المسالك في الفتنة الابدية ووجه
 كما لا يكون فكم انما توقف عليه وقرى الليل كالفعل والليل كالشعر والليل كالفعل والليل
 كالنفس والليل كالليل وسمى الليل الغليظ من القسب وقيل جبل السفينة وسمى الغنم
 والكسرة وسمى الحنيد وسمى الحياط ما خاطبه كالجرام والجزم وكذلك ومثل ذلك
 الجراء الغنم تجرى الجرمين لهم من حنيم بها وفراش ومن فروعها مثل
 والتمتع من فنه للبدال عن الاعمال عند سبويه وللعرف عند غيره وقرى عواش
 على الخاء المحذوف وكذلك جرى الظالمين عبرة من نار وبالله الحان اخرى
 اشعارا بانهم يتكذبن الآيات انصفوا بهما او وصاف الذميمة وذكر الجرم
 مع الجرم من الله والظلمح التعذيب بالنار تبيها على انه اعظم الاجرام والذم
 آمنوا وعلوا الصالحات لا تحلف نفسا الا وشعها اعترض ان المستبد وبس
 للفرقة في الكتاب النعم المقوم ما يسعه ما فتم ويسهل عليهم وقرى لا تحلف
 فترى ما من غل الى فخرج من قلوبهم اسباب الغل ونظرة مائة

في قوله تعالى

في قوله تعالى

بهم لا يقو اد وعده على رضى الله عنه الى ان لا يخرجوا من اهل البيت
والذين يترنهم من تحتهم المانهار زيادة في لذتهم وسرورهم وقالوا المدي
لدي مدون لنا في الجواهر مدونا وكان الهندى لول ان سدا بابا الله قوله
المدون برفقة والعام لعمد البوارجوا سب لولا قد واثق عليه ما قبله فقل
اسم عام ما كانه بغيره او علمنا انما في الهندى انما في الهندى انما في الهندى
بارشاد وسبب عدم كون ذلك استقاما ونحوه انما في الهندى انما في الهندى
لهم عيانا من الدين في الاسحق وقوله في انما في الهندى انما في الهندى
بعد وحواله والمثالي لا ياندا سب لولا في الهندى انما في الهندى
سبب ما كانه وسبب عدم كون ذلك استقاما ونحوه انما في الهندى انما في الهندى
والذي في الواقع لعمد سبب الهندى انما في الهندى انما في الهندى
ولنا في الهندى انما في الهندى انما في الهندى انما في الهندى
وجدتم ما وعدكم من الجنة قالوا في الهندى انما في الهندى انما في الهندى
والانام قالوا في الهندى انما في الهندى انما في الهندى انما في الهندى
الخصومة في الهندى انما في الهندى انما في الهندى انما في الهندى
كما العسر وسما في الهندى انما في الهندى انما في الهندى انما في الهندى
ان لعمد الله على الظالمين قرا من كثر واس عاصروا من كثر في الهندى انما في الهندى
بالشهادة والذنب وقري انما في الهندى انما في الهندى انما في الهندى
الذين يرضون عن سبيل الله صفة الظالمين مقرة وفيه رفع او منقولة
وتقو بها عوجا زينا ومثلا ما بعد عدة والعوج بالكتابة في الهندى انما في الهندى
كان منقوبة وبالفتح في المنتصب الى يد والريح وحيما في الهندى انما في الهندى
حجاب في من العريقين كقوله في الهندى انما في الهندى انما في الهندى

اثر احديهما الى الاخرى وعلى الاعراف وعلى اعراف الخبيثين اي اعاليه وسوالهم
المفروض به منها حج عرف يستعار من عرف العرس وقيل انوف ما ارتفع من الشئ
انه يكون بطوره اعرف من غيره رجال طائفة من الموقدين قصر والى العمل بكون
من الجنة النار حتى يقص الله عنهم يشهد وقتهم فهم غيرة ورجائهم كالانبياء
والشهداء تسلسل خيار النور ومن وعلاؤهم او ملائكة يرون في صورة الرجال
يعرفون كلام من على الجنة والنار بسبب علمهم بعلامتهم التي اعلمهم الله بها لبيان الوجوه
وسواءه فقلنا من ساءم ابلية اذا ارسلنا في القرى معلية او من وسعهم على القلب
كالماء من اوبى وانما يعرفون ذلك بالالهام او تعليم الملائكة وناووا اصحاب
الجنة ان سلام عليكم اي اذا نظروا اليهم سلموا عليهم لم يدعوا لهم يعطون حال
من الواو على الوجه الاول ومن الاصحاب على الوجوه واذا صرفت ابصارهم
ثمقا اصحاب النار قالوا اتقوا يا الله ربنا لا تجعلنا مع القوم الظالمين اي في
النار وناووا اصحاب الاعراف رجلا يعرفونهم بسيماهم من رؤسهم الكف
قالوا ما اغنى عنكم جمعكم كثر نكم او جمعكم المال وما كنتم تتكبرون عرب الى او على
الخلق وقرى يستكبرون من الكثرة اسولاء الذين انقسمت لانهم ابلية برحمة
من سمع قولهم للرجال والاشادة الى ضعفهم اصل الجنة الذين كانت الكف تحتقروهم
في الدنيا ويكفون ان الله لا يدهاهم الجنة او خلوا الجنة اخوت عليكم والله يعرفون
فاتفقوا الى اصحاب الجنة وقالوا لهم ادخلوا وسوا مني للوجه الاخرة او فعل
لاصحاب الاعراف ادخلوا الجنة بفضل الله بعد ان بسوا حتى يبروا والفرقتين
وعرفونهم وقالوا لهم اقالوا وقتل لا تخفوا اصحاب النار فسموا ان اصحاب
الاعراف لا يدخلون الجنة فقال الله او بعض الملائكة اسولاء الذين انقسمت وقرى
ادخلوا ودخلوا على الاستيناف وقدره دخلوا الجنة مقولاهم لا خوف عليكم

ونادى اصحاب النار اصبحت الجنة ان افيضوا علينا من الماء اى صبوا وسوا
وكان ان الجنة فوق النار وما رزقكم الله من سائر الاشياء ليدائم الا
ومن الطعام خنول طيبة وما يباروا قالوا ان الله حرمها على الكافرين
منها ما عمنه من المحرم عن المكلف ان يتخذوا دينهم اربا ولا ياتوا به الا تحريم الحرام
والتقديس لى البيت والى صفة التيم بما لا يحسن ان يصف به والاعب
طلب العز ما لا يحسن ان يصف به وعزتهم الحياة الدنيا فالقوم منسبتهم بفعلهم
فعل انفسهم فتركهم الى النار كما ينسوا الفاعل ومهم هذا فلم يخطروا به ولم
يستقدروا له وما كانوا ياتوا به من زكاه كما كان منكم من ارباب من عند الله
بعد حسنتهم كذب بصدقنا بيننا حواشي من العقائد والاحكام والمواظف
على ما كان نوحا نصيبه حتى جاء حكماء وشيوخ من كل امة على اوليهم
فكان حالهم المنقول وقولهم اى الى سائر الناس من اهل
سعدى ورحمة الله به سنون الى من المداخل ينظرون مثل شظيرون انما عليه
الا ما و الى الله امره من تبين صدوقه بظهوره وانطق به من الوعد والوعيد يوم الى
ما وليه يقول الذين انشؤا من قبل من كونه ترك الياس قد جاشت رسالها بالحق
الى قدس ايم منهم جاءوا بالحق قبل لنا من شعاعا فاستفعدوا ان اليوم او نردوا
سل ينز الى الدنيا لا تترك المنصب عطف على فيثفثوا او الى ان كويثفث الى ان
الاول المسئول احد الامر من وصى الثاني ان يكون له شفعاء ايا لا احد الامر من
لامر واحد وسوا الرد ففعل غير الذى كنا نفعل فحواش الا ستغياهم الثاني وقوى
بالفرح اى فحين نفعل قد خسرنا انفسهم بصرى اعجازهم فى كسرهم وفعل انفسهم
ما كانوا يفترضون عليهم فلم يفهم ان ركنهم الذى خلقوا السما استسما لافض
فى ستة ايام اى فى ستة اشهر كقولهم من يولهم يومئذ دبره ومن بعد

ستة ايام فان التعارض في اليوم زمان طلوع الشمس غروبها ولم يكن
 وفي خلق الاشياء مدرجات القدرة على ايجادها وفعده واسباب الاحتيا والاعية
 النظر وحش على الثاني في الامور ثم استوى على العرش استوى
 او استوى وعن اصحابنا ان الاستواء على العرش صفه الله ملائكة المعينين
 تعالى استوا على العرش على الوجه الذي عناه منزلة عن الارض وقوار والمكن
 والله يشئ الجسم المحيط بسائر الاجسام سمي به لارتفاعه اذ لم يتجدد له الملك
 فان الامور والتدابير من منه وقيل الملك يغشى الليل النهار بقطبه
 مذكر عليه السلام اولان اللفظ كقولها ولله كقوى يغشى الليل النهار بقطب
 الليل ورفع النهار وقرا حزن والكسب ويعقوب بن كبر عن محمد بن الحسن
 قد وني الرعد للدلالة على الكبر وقطبه حيث يعقبه سرعته طالع له لا يفصل
 بينهما شي والخشب فعمل من الجث ووصفه صفه زبدية وحال من الفاعل
 حاشا او المفعول بمعنى محثونا والشمس والقمر والنجوم مسخرات بامره فضا
 وتعرفه ونصها بالعطف على السموات ونصب مسخرات على الحال وقرا
 عامر كلها بالرفع على الابتداء والخبر الاله الخلق والامكان الموجد المتصرف تبارك
 الله رب العالمين تعالى بالوحداية في الالوهية وتعظيم بالتقدي في الربوبية
 وتحقيق الآية والله اعلم ان الكفرة كانوا مستخدين اهل البيت من النبي صلى الله عليه وآله
 واحد وسواء تعالى لا الذي له الخلق والامرانية تعالى على العالمين ترتيب
 قوم وتدرج حكم فابيع الا فلذلك ثم زبيرا بالكلية على اشارته قوله بفضله
 سبع سموات في يومين وعبد الى ايجاد الاجرام السفلية فخلق جسماء قبالا للسموات
 المتبدلة والرياحات المختلفة ثم قسمها بصور فوجية متضادة الاثنا والافعال
 واشارته بقوله وخلق الارض في يومين اي في جهة السفلى في يومين ثم

انوار موابيد القدر في كتب مولانا اولاد وضمورا نانيا لما قال بعد قوله
خلق الارض في يومين فيجعل فيها رواسي من فوقها وبارك فيها وقد رزقها
اقواتها في اربعة ايام اى سبع النورين الاولين اقول في سورة النجم قوله
الذي خلق الارض والارض وما بينهما في ستة ايام ثم لما تم له عالم الملك
عبد الى يدبر العالم للانس على حشرته ليدبر الملكة في جنة من السما الى الارض
بشرك الانبياء في يوم النورين وكونه في الدنيا والامام ثم صرح بما سوف ذكره بعد
وتدبره في الآلة للخلق ولا تترك ان الله رب العالمين ثم امرهم بان عود
مستعملين في الدنيا ارجعوا وحفوا اى في ربي وحفوا فان
الاحياء في الدنيا لا يحيا الا بحسب النورين والنجاة والامر والامر الى الدنيا
وعمره يدبره في ان الداعي فيكون في الدنيا لا يحيا الا بحسب النورين والامر والامر
الى السما والارض في الدنيا والامر والامر الى الدنيا والامر الى الدنيا
فيكون اقوام حشره في الدنيا وحسب الله ان يقول اللهم اني اسألك الجنة
وما فيها من نور من نور على وجهه من النار وقرب اليها من نور
على وجهه من النار والامر والامر في الارض النور والامر في الارض
اصلاحها بعشر الايام وشرع الاحكام وادعوه خوفا وطمعا في خوف
من الله والامر والامر في الدنيا والامر في الدنيا والامر في الدنيا
رحمة ان رحمة الله تليق به من الحسنين ارجع ما طوع وتبذرت ما يتوسل به
الى الابدية ويدكره في ان الرحمة بمعنى الرحمة اولاد صفه الحمد في امره
او في تشبيهه بغيره الذي يرفع معقول او الذي هو صفه في النقص او اللغو
من القريب من التشبه والقريب من غيره وسعد الذي هو في الدنيا والامر
كثرة حزن والكثرة في الدنيا على لوجه من الدنيا في الدنيا

نشر أبا التحف حيث وقع وجرى والكسرة فتشوا في النون حيث وقع على أنه
مصدر في موقع الحال بمعنى ناشرات أو مفعول متعلق بالرسالة والذات مفعول
وما به بشر أو مفعول بشر جمع بشر وقد قرئ به وبشر اجمع الباء مصدر بشر
بمعنى ناشرات أو لبشرارة وبشرى يبين يدعى رومية قد أمد رومية بمعنى المطر
الصبا ثمة السحاب وللشمال تحته والجنوب تدره والدبور رومية حتى أوتت
سحابا أي ممتدة واستقامة من العلة فان المقل للشئ يستقل بالآباء أجمع
السحاب بمعنى السحاب سقاه أي السحاب وافراده الضم باعتبار اللفظ
بلد ميت أي لا جد ولا حياة أولسقية وقرئ ميت فإرثنا به للآباء البلد
أو بالسحاب أو بالسوق أو بالرحم وكذلك ما خرجا ويحتمل فيه عود النعم
إلى الماء وإذا كان للبلد فالباء للصاق في الأول وللظرف في الثاني وإذا كانت
لغيره فهو للسببية فيما من كل الثمرات من كل أنواعها كذا خرج الموقى
الاشارة منه إلى اخراج الثمرات أو إلى حياة البلد الميت أي لما يجدها بعد
القوة النامية منه وتطريتها بأنواع النبات والثمرات كخرج أنواع النبات
وكتبتها رة الفوسل سواء أبدأ بها بعد جمعها وتطريتها بأنواعها وللجواب
لعلمكم بذكرهم فيعلمون أن من قدر على ذلك قدر على هذا والبلد الميت والظرف
الكرامة التربة كخرج نباته بأذن ربه بمشيرة ونسبه وعبارة عن كرمه النبات
وحسنه وعزازه لعمدة لأنه أوقعه في مقادير والذئ ثبت أي كالمرة ووجهه
لا يخرج إلا ثبدا قلدا عدم النفع ونضه على الحال ونظر الكلام والبلد الذي
جده ثابته لا يخرج نباته إلا ثبدا وحذف المضاف أقيم المضاف إليه مقامه
مرفوعا مستتر أو قرئ يخرج أي يخرج البلد يكون إلا ثبدا مفعولا وكذا على
المصدر أي والكلد ونكد أبا السكان للتحف كذلك فصرف الآيات نرد

وَنُفِّرُ بِالْقَوْمِ الشُّكْرَ مِنْ نِعْمَتِهِ فَنَسْكَوْنَ مِنْهَا وَاعْتَبِرُونَ بِهَا وَالْآيَاتِ
الَّتِي تَذَكِّرُ الْآيَاتِ وَأَسْفَحَ بِهَا وَمَنْ لَمْ يَرْفَعْ الْعِمَارَ سَاوِلَ بِنَائِثِهَا لَقَدْ كَسَدَ
وَحَالَ إِلَى قَوْمٍ حَرَابَ قَسَمٍ حَارِثٍ وَلَا يَكَادُ يُطْلَقُ مِنْهُ الدَّاءُ الْأَخْبَحُ قَدِ انْثَرَا
نُظُمُهُ لَنَدَمٍ هَانِ إِلَى طَلَبٍ فَاسْتَمِعَ بِهَا تَوَقُّعَ وَفَوَّعَ مَا عَدَّ بِهَا وَنَوَّجَ بَيْنَ كَلِمَتَيْنِ
مُسَوِّدَتَيْنِ بَيْنَ أَوَّلِيهِمَا بَعْدَ بَيْتٍ وَسَوَانِ حَسَنٍ سَدَّ أَوَّلِيهِمَا
وَقَالِ الْقَوْمُ أَلَيْسَ اللَّهُ أَيُّ عَدُوٍّ وَوَعَدَهُ لِقَوْلِهِ مَا كُنْتُمْ مِنْ آلِهِ غَيْرُهُ وَقَرَأَ الْكُتُبَ
غَيْرُهُ بِالْكَسْرِ عَلَى الْفِعْلِ وَفَرَّقَ بِالْمُتَّحِدِ عَلَى الْأَسْتِزَادَةِ أَنِّي أَخَافُ أَنْ أَعْلَمَكُمْ أَنَّ
يَوْمَ عَظِيمٍ لَمْ يَوْمَسُوا وَوَسَّوْا يَوْمَ عَظِيمٍ إِلَى عِبَادَتِهِ وَابْتَدَأَ يَوْمَ
أَقَامَهُ وَأَوَّلِيَهُ زَوْجَانِ الطُّوفَانِ وَالسَّيْلَانِ مِنْ قَوْمٍ أَيْ لَا شَرَفَ لَهُمْ
يَكُونُ الْعُذْرُ رَوَايَاتُ الْبُزْجِيَّةِ فِي خَلْقِ بَابِ رَوَى عَنْ النَّبِيِّ صَدَقَ مَا قَالَ
لَا قَوْمَ لَيْسَ بِشَيْءٍ مِمَّنْ الْخَلْقُ بِالْحَقِّ فِي النَّبِيِّ كَمَا يَعْلَمُونَ الْإِثْبَاتَ
وَعَرَفُوا إِلَهُهُمْ أَلَيْسَ رَسُوْلُهُمْ لَعَالَمَانِ أَسْتَعَاذَ بِكَ بِعَبَادَتِهِ
وَمَعَاوِشَ عَلَى سِدِّي كَانَتْ قَالَتْ لَيْسَ بِشَيْءٍ مِمَّنْ لَيْسَ بِشَيْءٍ مِمَّنْ لَيْسَ بِشَيْءٍ مِمَّنْ
أَلَيْسَ بِشَيْءٍ مِمَّنْ لَيْسَ بِشَيْءٍ مِمَّنْ لَيْسَ بِشَيْءٍ مِمَّنْ لَيْسَ بِشَيْءٍ مِمَّنْ لَيْسَ بِشَيْءٍ مِمَّنْ
أَوَّلِيَهُمْ شَرَفٌ وَنَسَبٌ عَلَى التَّوْحِيدِ لَيْسَ بِشَيْءٍ مِمَّنْ لَيْسَ بِشَيْءٍ مِمَّنْ لَيْسَ بِشَيْءٍ مِمَّنْ
أَلَيْسَ بِشَيْءٍ مِمَّنْ لَيْسَ بِشَيْءٍ مِمَّنْ لَيْسَ بِشَيْءٍ مِمَّنْ لَيْسَ بِشَيْءٍ مِمَّنْ لَيْسَ بِشَيْءٍ مِمَّنْ
كَالْعَقَابِ وَالْمَوَاطِنِ وَالْأَحْكَامِ أُولَئِكَ الْمَرَادُ بِهَا مَا أَوْصَى اللَّهُ وَآلِي الْأَنْبِيَاءِ
قَبْلَهُ كَصُحُفٍ نَسِيتُ وَرَأْسُ زِيَادَةِ الدَّاءِ فِي كَلِمَةٍ عَلَى الْحَقِّ وَالْحَقِّ
لَهُمْ وَآلِيهِمْ أَعْلَمُ مِنْ اللَّهِ تَعَالَى وَوَعَدَهُمْ هَاجِرٌ سَعْدًا وَكَأَيُّ مَدِينَةٍ قَدَرَتْ وَوَعَدَهُ
بُطْنُهُ أَوْ مِنْ جِهَةِ بَابِ الْحَقِّ لَا أَعْلَمُ كَيْسَ أَوْ عَجَلْتُ لَمْ أَعْلَمُ كَيْسَ أَوْ عَجَلْتُ لَمْ أَعْلَمُ كَيْسَ
لَا حَظَّ عَلَى مَحْذُوفٍ أَيْ كَيْسَ وَعَجَلْتُ أَنْ أَجْزَلَ مِنْ بَابِ الْحَقِّ كَيْسَ

رسالة او موعظة على رجل على لسان ربه يا منكم من حملكم او من حمله فقام
كانوا يتعجبون من ارسال البشارة ويقولون لو شاء الله انزل انما كان سعيه
في انبا شا الاولين لينتدبكم عاقبة الكفر والمعاصي ولتتقوا منها سبب اللذات
وتعلموا ترحمون بالتقوى وفائدة حرف الترجي التمسك على امر التقوى غير مؤثر
والترجي من الله تفصل وذن المتقي يمنع ان لا يعتمد على تقوى ولا يامتن
عذاب الله فكذبوه فابحننا والذين معه وبيم من آمن به وكانوا اهل
رجاء واربعين امرا وقيل تسعة بنوه سام وحام ويافت وسين
آمن به في الفلك متعلق بمو او باحننا او حال من الموصول او الضمير في معه
واغرقنا الذين كذبوا بايانا لظوفان انهم كانوا اقوا عشرين على التوبة
عشر مستبشرين واحد عشرين مخفف بقوى عامين والاوّل اربعة اياما على
الشباب والى عاد واخا من عطف على نوح الى د
لا خاتم والمراد به الواحد منهم كقولهم يا اخا العرب فانه من عبد الله
المعروف من عاد بن عوص بن ارم بن سام بن نوح وقيل هو دين شالين
المتفشيذ بن سام بن نوح ابن عشم الى عاد وانا جعل منهم اربعة اياما
واعرف بحاله وارعى اقتفائه قال ما قوم اعبدوا الله ما كان من الله
عنه اساءة فبه ولم يعطاف كانه جواب سائل تارة فان ايم حن الى سل
وكذلك هم اهل انتقون عذاب الله وكان قومه كانوا اقرب من قوم نوح
ولذلك قال الله الذين كفروا من قومه اذ كان من اشرارهم من آمن بكفره
من بعد انا لنريك في سفاطة ممكن في خوف عقل راسخا منها حيث فارت
دين قومك انا لنظنك من الكاذبين فالى قوم ليس في سفاطة ولكني
رسول من رب العالمين ابلغكم رسالات ربي وانا لكم ناصح امين اوتم

[illegible]

اولم يكن كذلك لم سوره الذم والا بطل ما فيها ، ما نخرعة لم ينزل الله بها
سلطانا وضعفها ظاهرا فانظر داما وضع الحق وانتم مرون على عباده ثرونا
الذي اب الى حكم من المنتظرين فاجتنبه والذين معه في الدين برحمه
عليهم وقطعنا دابر القوم الذين كذبوا بايانا اي اسقامه ناسم وما كانوا
مؤمنين تعرض بمن آمن منهم ومبنيه على ان الفارق بين من باءوا من سلك
سوالا فان روى انهم كانوا يعبدون الاصنام فبعث الله اليهم موددا
لكذبه وازدادوا اعتوا فامسك الله القطر عنهم طث سنين حتى جفمت
وكان الناس حينئذ مسايه ومشركم اذا نزل بهم بلا توجهم الى البيت
الحرام وطلبوا من الله الفرج فجهز الله فيل من عتير مرشد بين سبيته
سبعين غياهم وكان اذ ذاك كنه العاقلة اولاد عليقوا لا الذين
وسيدته سحاو يتهن بكبر طافدوا عليه ومودنا بهم واكرمهم
وكانوا اخواله واصهاره فلبثوا عند شهر البشرى وبقينهم الجواد
تان قيتان لفلاراي فمولهم باللهو عما بعثوا اليه ذلك استحق
كلهم منه مخافه ان يطوار ثقل انقامهم فعمل القيتان الا بقتل وكنه
ثم فبقهم بعل الله بسقين غاما فيسقى ارض عاد ان عدا قدا مشسوا ما
يسبون الكلاما حتى غشوا فارجههم وكنه فقال مرثا بى الله بايقون
بدعالم ولكن ان اطعمتم نبيهم وبقتم الى الله شقيته فتوا المعلوبه اجبسه غنا
لا بقدمهم بعنا فانه قدا ابع دس مود وترك ديدانهم وخلقوا كنه فقال قيتان
الله اسق عاد امانت شقيهم فانشاء الله سحايات فلما بيضا وحمر
وسودا ثم نادى ساد من السماء بقتل اخر لنفسك ولقومك عاد ومن اوى
انقيت فاستبشر وابها وقالو مدنا غرض محطنا فجاثهم منها راج عقيم

سورة انا

وإنما يريد المؤمنون منكم ما يأتونكم به من الله ولعلهم يتقون
وقوله اخوتي من العرب جواباً باسمهم المالكه ثمود بن عابر بن ابراهيم
ام وقنس سموه لعلهم من النمر وسموا الكا القليل وقرى مصر
شاوبل الى ابا اعتبار الاصابه وكانت مساكنهم للحر من الشام والحي الى قنار
القرى احاسم صلي صالح بن عبيد بن اسف بن ماسج بن عبيد بن جاذ بن
ثمود قال يا قوم اعبدا الله انكم من آل عذرة قد جاءكم بينة من ربكم فاعبدوه
الادلة على صحتها وتوحيده فانه الله تبارك وتعالى له السموات والارض
نصب على الخلق والخلق منهنها من الشجرة وكل من كان من آل عذرة
كفون يا قوم الله لا اله الا هو لا اله الا هو لا اله الا هو لا اله الا هو
الله لا اله الا هو لا اله الا هو لا اله الا هو لا اله الا هو لا اله الا هو لا اله الا هو
كانت آية و... في ارض الحبيب ولا تشبهوا المشركين من الذين
الذي هو مقدر الله بالسموات والارض والارض والارض والارض
لعلهم يتقون الله ولا تشبهوا المشركين من الذين
عادوا بكم في الارض والارض والارض والارض والارض
في سمواتهم وارضهم والارض والارض والارض والارض
البحال من الله والارض والارض والارض والارض
على حال المقدرة او يفعل على ان التقدير هو من البحال او خفي عنكم
فاذكروا ان الله ولا تشبهوا المشركين من الذين
توصي اي عن الايمان للذين استضعفوا الذين استضعفوا
من آت منكم بدل من الذين استضعفوا بدل الكف ان كان الصبر لعمري بدل
البعث ان كان للذين استضعفوا ان صافي مرسل من الله فاعبدوا الله

قالوا انما بارسلنا به سؤمون عدلوا به من الجور فيه السوم الذي سؤنتموه
على ان ارسالنا اظهر من ان يشك منه عاقل او عيى في راي وانما الكلام فتميز
من كبر فذلك قال قال الذين استكبروا انما بالذي آتينا به عافون على العاص
روضعوا آتيناكم به موضع ارسال به رد الا جعلوه معلوما مستمرا فغروا ان قد فسدوا
استدالي جميعهم فعل بعضهم للابنة اولاد لانه كان رضاهم وعقوباتهم و
من شانه و سوا بلغهم صلاح القول فذروا وقالوا يا صالح انما باقعدنا ان كنت
مرا امر سليمان فاحدسم الرحمة الزلزله واصبحوا في دارهم حاشين خاد من
ميتين في ارضهم عاد وعمر وابداهم وخلفوهم وكثر وادعروا واما اهلها
لا تفل بها الابنة فمحموا السبب من الجبال وكانوا في غفلة ففعلوا ففعلوا
في الارض وعبدوا الاصنام فبعث الله اليهم صالحا من اشرافهم فانه رعى فسانوا
آية فاعانوا آية فريدون قالوا اخرج معنا الى عبدنا في ندعو اليك
من استحييت له اتيح فخرج معهم فدعوا اصنامهم فلم يجبههم ربيهم فخرج
عمر والي صحف مفروية يقال لها الكائنة وقال له اخرج من اشد لصق الكائنة فخرج
جوفاء وبرا فخان ففعلت صدقك فاخذ عليهم صالحا مواثيقهم لان فعلت
ذلك لتوسنن فقالوا انعم فضلي ودعاربهم ففعلت بغيرهم ففعلت بغيرهم
فانصدمت عن ناقة غنم ارجوا فادعوا ابراهيم واسموا او يظنون
نحت وكذا مثلها في العظم فامس به جند في جماعة ومعها من ابن الامان
دواب بن عمرو والحيات صاحب دوابهم وادعوا بن صموكا بهرهم
الناقة مع ولد ابي الشجر فثروا الا غنما فافترعوا راسها من البير حتى ضرب
كل ما فيها ثم تتفع فتمحبون ما شاؤوا حتى تشيوا انهم فيشرون وتبدخروا
فكانت تصق نظرها واودى فترتب فيها الدواب لبطانته ففعلت

لواك

مؤمنين ان ظنهم فسحقا لك عليهم وان ينسب لغيرهم غيرتهم ام غنم وصدقه
 من الحق رافضة وما داموا المستوا هم في سبيلها جلا استبقارة في غايات
 وعار صلاحهم اذ لو الفاضل عسى ان يرفع عند العذاب فلم يقدر واما
 فبنت المصيبة جدر ثمانية فذلكها فقال لهم صلح الله ووجهكم عند الله و
 غيركم في وادعوا ان كانت سورة ثم انبئكم العذاب للاراء العذابات
 فليسوا ان يتنولوا باجاء الله الى رضى فلسطين وما كان حواء اليوم البراع
 تخطوا بالقبض كلفوا بالاسطى فاقتم بهجتي من الدنيا فقصعت ففوتهم ففوتوا
 فتولى عليهم وقاتل انهم لقد ابعثكم رسالا من وسميتم بكم ولكن لا تبون
 الى ما يحسن فاسرديني وادعوا انهم كان بعد ان ابعثهم جرحهم وعلقه خاضعهم
 بعد سلامهم كذا ثبت رسول الله عازيهم وراحتا فليس كذا قال الا وجاهدا
 ما وعدنا من باب ضلوع جديهم او بعد من اعدوا وكنس طابيبا الجحيم
 ولو انما انى زار استعد لوطا واما لقوله وكنس فوله لهم او اذكر لوطا واما
 سنة انا تون الفاحشة فخرج من بعض على ذلك العهد المتأدي في العج كسبهم
 بما من بعد من العالمين ما فعلها عليهم بعد فقتلوا وبقوا للفقرة وكنس الاوى ما بعد
 الفنى والاس تعاقب وكنس فخرج بعدا منسبب ففوتهم ففوتوا وكنس
 دكجيرة اولادهم ان الفاحشة ثم باختر اعيانها فاما اسودا النكبة فوله الرجل
 شهوة لمن دون الدنيا ريان لقوله انا تون الفاحشة وسواي في الفاحشة
 والتونج وقر الفاحشة ففصل اليكم على الاجابة المستأنف وشهوة مفعول
 او صدره وقع موقع الحال وفي التقييد ووصفهم بالعدو المبرزة وتنبهت
 العاقبة فخطب ان يكون اداعي له المباشرة طاعت الله وبقوا اسودا ففوتهم ففوتوا
 بل انتم قوم مشرفون اضرب عن الاكابر الى جوارحهم فاقربوا الى الله

ارتحاب مثلها وسوا عينا والاشراف في كثر شتم او عن الاكثار عليها الى
على جميع معاينهم او عن كذا وف من لا عذر لكم فيه ان اتم نوم عادوكم الامم
وما كان جواب قوائمه الا ان قالوا اخرجوهم من قريبتكم اي ما جاوا بما يكون جوابا
عن كلامه ولكنهم قالوا النصيحة بالامر باحواجه فمن معه من المؤمنين من قريتهم
ولا استنار بهم فقالوا انهم انما ينظرون اي من القوائش فانجينا
واسلوا اي من امن به الا احرته في اسلها فانها كانت تتر كلف كانت القوائش
من الذين بقوا في ديارهم فسلوا والتذكير لغيب الدكورا واسطرنا عليهم
مطر اي نوا من المطر عجبا ومومنين بقوله وامطرنا عليهم حمارة من سحابة
فانظر كيف كان عاقبة المجرمين بروي ان لوطن ماران من تاسع لما بع
مع عه ابراهيم في السماء نزال بالارزاق فارسله الله الى ابيه سيدوم ايدنوم
له الله ويمنها مستغما اخر عوده من الفاحشة فلم يشعروا عسا فامطر الله عليهم
الحياة فهلكوا وقتل خليف المفسد منهم واسطرنا على مسايرهم والى
مدين اجابهم شعيب اي وارسلنا اليهم وهم اولادهم من ابن ابراهيم شعيب
يسكيل بن يثجر من مدين وكان له خطيب ان نيا حسن مراجعتهم قوله
تالله قوم اعبدوا الله فانكم من الله غفر قد جاءكم بيته من ربكم فريد الموفق
الله كانت له وليس القرآن الهاماسي وماروي من محاربة عدا موسى التهان
ولادة الغنم التي دفعا الذبح خاصة وكانت الموعودة له من اولد دأووف
عصا آدم على يده في المراتب السبع متاخو عن هذه المقاوله كتمل ان يكون
لموسى او اياها النبوة فادفوا الكليل اي آله الكليل على الاضمار او اطلق الكليل
على الكليل كالعيش على المعاش لقوله والميزان كما قال في سورة سودا الكليل
روزن الميزان وكود ان يكون الميزان مصدرا كالميزان ولا يتخسروا الناس

ولا تقصروا لهم حقوقهم وانما قالوا انما نسلكم للتعليم تبنيها على انهم كانوا اخسئون
الدين والحق والقرآن والكتب وقيل كانوا اسكيا لا يديعون شيئا الا ينسوا
ولا تقبوا اني الا يحسن بالكفر واليف بعدا جدا جدا بعدا جدا جدا واما
الاشياء او اتباعهم بالاشياء او انهم كانوا فيها والاضافة اليها كالاضافة في
كلام الله والنهاية في خير كبر اني كنته مؤمنين بشاره الى العمل باجرهم وبها
انه ومنع الخيرة الا انهم كانوا في الاشياء وحسن الاخير ومنه وجوب
ولا تقدر وانه صراطا لو عدون كل حرق من طرفي الدين فاستبدوا
صراط الحق وان كان واما كذلك في السبب الى ما في حدوده واما حياه
كانوا اذا راوا احدا من بني اسرائيل في سبيل الله وتسللوا او يظنون
المراد في قوله ان من يريد شعبا ان يكرهه فلا يفتك من يولدون
من ابن يه وتسلل كانوا يتطعمون الطرق والحدود على سبيل
يعني الذي ينفذ في الخمر وضع الضام موضع الضمير بيان لكل صراط ولا يركب
عظم ما يلبس من عذو يفتي يا كانوا عذو ان كان يلبس من امرج اي يلبس
الكل صراط على الاول ومن يقول يقدر من عذو الاقرب لو كان يقول
توعدون انما في يقدر ونه وتوعدون ما عطف منه في موضع كمال في الضمير
في يقدر او تبنيها عذو او يظنون سبيل الله عذو حاليق اشياء او يظنون
بناس منها عذو او انهم كانوا عذو قريبا عذو كم او عذو كم فله كم يكره
الاسماء والال وانظر وايف كان عذو القصد من الامم فيكم واعية وانه
وان كان طايفه منكم آمنوا بالذي ارسلت به وطايعه وانما او احبوا
فترتبوا حتى يحكم الله بيننا اي بين الفريقين بغير حجة بين الفريقين
للمؤمنين وعبدوا كفرين وسوخر الى الكافرين الا لا معيب خذوا حجة على

بعضه
بعضه

الظلمة الذين استكبروا من قوته لم يجزك ما شعبت والذين آمنوا معك فرب
 أو تعودون في غيبتنا أي يكونون أحد الأمرين أما إذا جئكم عن الغيبة أو عودكم
 الكفر وسعيهم لم يكن من ملتهم فظلمان الأبياء لا يجوز عليهم الكفر مطلقا لكن جاز
 الجماعة على الواحد فهو طيب مود قومه بخطأ بهر وحط في ذلك المأزى الجواب في قوله
 قالوا لو كنت كارهين أي كيف تعودونها ونحن كارهون لها أو تبا وحط
 حال كرايتن قد افترينا على الله كذبا قد اختلفنا عليه أن عدنا في ملتكم بعد ما
 أنه منها شرا جوابه محذوف وليد قد افترينا وهو بمعنى المستقبل لأنه
 لم يقع كذبه جعل كالأمر وأدخل عليه قد بقرينة من الحال أي قد افترينا
 أن نحن بالعود بعد الخلاص منها حيث يزعم أن الله ندأ وأنه قد تبين لنا أن
 ما كن عليه باطلا وما أستم عليه حق وقيل أنه جواب قسم وتقدر والله لقد كفر
 وما يكون لنا وما يصح لنا أن نعود فيها إلا أن يشاء الله ربنا هذا ما رواه
 وفيه دليل على أن الكفر بمشيئة وقيل أراد به جسم طمعهم في العود باستعس
 ما يكون وسع ربنا كل شيء على أي احاط عليه كل شيء مما كان وما يكون مناد
 منكم على الله توكلنا في أن ينشئنا على الأمان ويخلصنا من الأسر ربنا الو
 بيتنا ومن قومننا بالحق أحكم بيننا والفتح القاضي والفتحة الحكومة أو أظهر
 أمر قاضي ينكشف ما بيننا وبينهم وتيمر الحق من البطل من فتح المشكل إذا بينه
 أنت خير لما كن على المعنيين وقال اللاء الذين كفروا من قومه لن ابتغيهم
 وتركتهم دينكم أيكم إذا ألسنوا لا يستبدلهم ذل الله بهدالم أو لغوا به بخص
 لكم بالحق والتطفيف وموساة مسد جواب الشرط والقسم الموقل باللام فاخذتم
 الرجفة الزلزلة في سورة الحجر فاخذتم الصيحة ولعلها كانت من مباديها جمع
 في دارهم حائث أي في مد يمتهم الذين كذبوا شعيبا مبتدا خبره كان لم يؤمنوا

الغائبين

۱۰۰
 یَسْتَوُوا لَئِنْ لَمْ يَنْتَهِوا عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ الْمُبِينِ لَأَعْلَبُنَا بِقَبُولِهِمْ وَأَصْلَحْنَاهُمْ سَبْعِينَ أَلْفَ نَفْسٍ ذَلِكُمْ كِبَارُ الْقَوَى
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴

تبييناً أو وقتاً أو مبيتاً أو مبيتين وسوفى الأصل مصدر بمعنى استوفى
وحي بمعنى التبيين كالسلام بمعنى التسليم وهم يأمون حال من ضمهم المبرز المبرز
في بياناً أو من أصل القرى وقرآن كثير ونافع وإن عاروا بالسكون على الزم
أن يأتهم بالسما حتى ضحوة النهار وسوفى الأصل ضو الشمس إذا ارتفعت
وسير يعقوبون يأمون من فرط الغفلة أو يشغلون عما لا يفهم أفاضلهم
يقولون أفاضل القرى وكرامه استغارة لاستدراج العبد واجده من
لا حسب فلما من مكره الآ القوم لما صرون الذين حبه وأبالكف وشرك
والاعتبار ولم يهد للذين يرون الأرض من بعد أمثلها أي يخفون من
قيلهم ويرثون ويأرم وأما خدي يهد باللام لأنه بمعنى يبين أن لو نشأ
أصبنا ثم يذنبونهم أن الشا لا نشأ أصبنا سسم بجزاءه
من قديمه وسوفى على يده من قرأه بالنون جعله مفعولاً ويطبع على قلوبهم
عطف على ما دل عليه ولم يهد أي يغفلون عن الهداية أو منقطع عنه
يطبع ولا يجوز عطفه على أصبنا سسم لأنه بمعنى وطعن لأنه في سياقه جواب
لو لا فضاية إلى في الطبع منهم فهم لا يسمعون سماع تفهم واعتبار تلك القرى
قرى اللام المارة ذكرهم نقص عليك من أبنائها حال أن جعل القرى خبراً ويكون
فادته بالقياس بها وخبر أن جعلت صفة حوزان يكونا خبرين ومن للتبويض
نقص بعض أبنائها ولها أبنائها غير مالا نقصها ولقد جاء تسميم بالبينات
بالجرات ما كانوا يؤمنون عند مجيئهم بها بما كذبوا من قتل عاكذية من قبل
بل كانوا ستمن على الكذيب أو ما كانوا يؤمنوا مع غير سسم كما كذبوا
حين جاءهم الرسل ولم يوفهم فطرو عوتهم المتطاولة والآيات المشابهة والدم
لما كبد النفي والدلالة على أنهم ما صلحو اللابان لما فاته لجالهم في التصميم على الكفر والفسق

[illegible]

فلما قال ان كنت جيت بآية من عند من ارسلك بها فاجهر يا عيسى
بها صدك ان كنت من الهاء فمن في الدعوى فالتى عصا وفاقوا في ثعبان
ظاهر امر لا يشك في انه ثعبان و هو لينة العظيمة روى انه قال القاء صدره ان
ما عرافه من لينة فالتون فزاعا وضع لينة الاسفل والارض والاعلى من القصر
ثم توجه فرعون مغرب منه واجدث وانهم ان كسب من جبين في
وعشرون الف وصاح فرعون يا موسى انشدك بالذي ارسلت هذه وانا اوميت
وازل سلك في اسرائيل فاحذره فواد عصا وشرع يده من جيبه او من تحت
فاذا اتي بيضاة للناظرين اي بيضايا ضا خارجا عن العادة كجمع علة النظارة او
بيضاة الدخار لانها كانت بيضا في جبهته روى انه كان موسى آدم شديد لانا
فا دخل يده في جيبه او تحت ابطه ثم ارمها فاذا اتي بيضاة نورانية غلبت في
شعاع الشمس قال الملا من قوم فرعون ان هذا الساحر عليم فتسل قالوا سووا
قوة على سبيل المشاورة في عنده في سورة الشعراء وعلمهم بهنا يريد ان
يخرجهم من ارضهم فماذا تاترون تشيرون في ان تفعل قالوا ارجعوا اخاه وايسل
الذين جايسل من ياتون حل سائر عليم كانه اتفقت عليه آراؤهم فاشاروا به
الى فرعون والافواج ان خراي اخراي واصدا رجبته كما في البوعرو وابوكرو
من ارجاست وكذلك جينو على قراءة في كثر ومنه من طار على الاصل في النص
او ارجحي من ارجاست كما قرأ في رواية ورش عن اسماعيل واسمعه واما في
في رواية فالون ارجح كدس لينا فلما كلفا بالكسرة عنها واما قراءة بن و
سعدن الهاء فلتشبه المتصل والمتصل وجعل ارجح كابل في اسكان وسواء ما قرأه
ان عاثر رجبته بالهن ولسر الهاء فلا يرتضيه النخلة فان الهاء بالكسرة اذا كان
قبلها كسرة او ياء سكتة ووجهه ان الهاء كانت ثقلت ياء اجويت بحال وقرأه

جوهية جوهية جوهية

والكس بكل سائرهم وفي يونس عليه السلام لما قدم عليه السعير وجاء السعير
فرعون بعد ان رسل الشيطان عليهم قالوا الذين لنا لاجران كنا نحن الغالبين
الآن انهم جاءوا بآياتنا قالوا اؤذوا واولا من كنهه وناذره وبعث
من عاصم ان لنا على القهار واجاب اللاحر كما نزلهم قالوا اننا لنؤمن بك
ولكننا نريد ان نعلم انكم اجرا واولهم من القريب عطف على ما سئل من
على جواب انهم يصيرون بالوحي انما ان يلقى واما ان يكون من لدن خبر
موسى ثم اشارة للادب او اطهار التي وكونت رغبة في ان يتقوا
صيدهم عليها بتغير العظم الى سوادها واولهم من القريب عطف على ما سئل من
ضميرهم المتصل بالمنفصل عليك فقاموا اذ ركبوا اذانهم واولهم من القريب
على انهم لما القوا السحرة الذين انهم من قبلها والى المتفكرين واولهم
و رسلهم انما يشهد بانهم ظلموا وجرمهم واولهم من القريب عطف على ما سئل من
القوا جبالا عظيما وخصبا طوا الا انها جبال طالت الوادي وركبوا
بعضا واولهم من القريب عطف على ما سئل من القريب عطف على ما سئل من
ما يكون انما يبرزون من اماكن وهو الصراط وتقلب السحرة عن جهه وبعث
ان يكون ما يضره واولهم من القريب عطف على ما سئل من القريب عطف على ما سئل من
وعصيتهم واولهم من القريب عطف على ما سئل من القريب عطف على ما سئل من
عظمهم واولهم من القريب عطف على ما سئل من القريب عطف على ما سئل من
انهم من القريب عطف على ما سئل من القريب عطف على ما سئل من
او رجعو الى الله واولهم من القريب عطف على ما سئل من القريب عطف على ما سئل من
جعلهم ملقين على وبعثهم تبيينه على ان الحق سبحانه واصطبر من القريب عطف على ما سئل من

لهم كما كنت اوان الله الههم ذلك وحملهم عليه حتى ينكروا فرعون بالدين اراد بهم موت
 في سبب الامر عليه وبما فعل في سرته خورهم وشدة قالوا آتينا برب العالمين
 موسى وارون ايدوا الثاني من الاول لكيلا يتوهم انهم ارادوا فرعون قد فرغوا
 منهم ان ياتوا ابو موسى والاس تفهام منه للامم انهم ارادوا ان يخرجوا
 عن فرعون من سبب ما فعلت في القلوب على الاصل وقوا بعضه من بعض في الاجابة
 قبل ان يكون ان هذا الامر كثر ثم دأى ان هذا الصنيع طبعه جعلوا ما اتهم موسى
 في الدنيا في سبب ما فعله الله وادخلوا منه اسما في القبط في كل عصر
 ولبنى اسرائيل فسوتوا ان ما فعله من سبب ما فعله في القبط في كل عصر
 انكم وازحك من خلاف من في شوق فكم لا تصيبكم اجمعين فقصيكم
 فيكم لا مثالي في اول من في شوق فكم لا تصيبكم اجمعين فقصيكم
 سياه كثر الله ورسوله ولكن على التعات لفظ رحمة قالوا اننا الى الله
 بالوت لا محالة فلا باي ابو عبيدك او انما يقولون لا ربنا ونوابه ان جعلت
 كانهم سبب ما فعله الله وادخلوا منه اسما في القبط في كل عصر
 ثم مننا وانكر مننا الا ان آتينا بآيات ربنا ما جأشنا وموخر الاعمال واصل
 اننا اوليس بآياتي لنا العدو من قبلنا فما كان من فرعون الى الله فغاوا ربنا
 افرح عينا صبرا اخفهم صبرا بغيرنا فما كان من فرعون الى الله فغاوا ربنا
 ومو الحجة في عيده فرعون ورفاهه سليمان فاسم من السلام وقوله في فعل
 هم ما او يدسمه ومثلهم الله عليهم لقوله ما اتوا مني ابغى انهم لم يروا
 قال الملائكة قوم فرعون انذر موسى وقومه بعبادته في الايام التي هي لكم
 عليكم دعوتهم لا محالة في ذلك عطفه عن نفسه والى الله فاستفهاما
 باله او يقول للخطاة انكم اكل حاتم ويكون بيني وبينكم المودة والاخاء على معنى ان يكون
 باله او يقول للخطاة انكم اكل حاتم ويكون بيني وبينكم المودة والاخاء على معنى ان يكون

هذا هو الحق
 الذي لا يبدل
 ولا يغير
 ولا يزول
 ولا يمحى
 ولا يمسح
 ولا يذهب
 ولا يفتقر
 ولا يفتقر
 ولا يفتقر

بآيات الله العظيمة

الغرائب بكثرة العجايب لتعلم يدكرون لكي يتنبهوا على ان ذلك شوم كقوم
رسا صيده فينظروا ويرى قلوبهم بالشدة فيفسدوا الى الله ابريه واولاده
فان اجاتهم الجنة من الجص واللبس قالوا ان هذه لاطن ونحن مستغفرون
تصليهم سيد حب وطلا بطير وابموس ومن سمع منه واهم يقولوا اما صلي
الابنهم وهذا غرق في وصوم العجاوه والقساوه من الربا يفتق
الغروب وانه العوايك وتزيل الشاك سما بعد مشادة الآيات ومي
فم يوتر فهم من زاوا عند اعنوا وانما كافي العي وانما عرف الحسنه وذكر كرايح
اواه التحقيق كثره وقوعها وتعلق الراء باحداثها بالذات وتكرار الشا
بنهاج حرف الشك لندورا وعدم الذ بها الا بالشيخ آانا طاربع عند الله
اي سبب خيتم وشهرم عند ويكده مشيئة او سبب شومهم عند الله
اغفالهم المكتوبه عند فانما التي ساقى اليهم ما يشوم وقرى انما طيرهم وسواهم
الحل وقيل موح وكفن اكثرهم لا يعلمون ان ما يصيبهم من الله تعالى او من روم
اعمالهم واولاها اصلها النشرة صحت اليها ما يزيد للتاكيد ثم تليها
لما استغفلا للتكرار وقت بل مركبة من الذي يصوت به الكائنات والاشياء
ومنها الرفق على الابتداء او الغضب ففعل نفسه دنا شابة اي ايمان على حقها تانها
من آياتها لاننا سمعنا آية على زبوسى لا تمانه ولذلك قالوا
اشموني يا مانان يا مومنن اي شتموا بها اسما وشبهه وانا والاشم
به وسالوا ذكره قتل التبين باعتبار اللفظ انه بعد شتموا العن ومانا
على الطوفان ما طاف بهم وعشني اما كنهه فهو من خطا اوسيه وقتل
الجدوى قتل المومنان وقتل الناعون والكر قتل قسوسهم
انقروا ان وقتل اولاد البراد قبل نيات جحيتها والصفائح والدم رؤ

[illegible]

او بالذي عهد اليك ان تدعوه فيحيييك كما اجابك في ملكك موصله
 ادع او حال من الضمير منه مع ادع الله متوسلا الله ما عهد عندك او متعلق بفعل
 محذوف ول عليه السلام مثل استغفنا الى ما طلبت منك كما عهد ما كان
 شريفا بقوله لعل كسفت عنا الرجز لنؤمنن بك انزل من ملكنا اياك
 اي اقسنا بعد الله عندك لن كسفت الرجز لنؤمنن ونسبنا فلما كان
 عنهم الرجز الى اجلهم بالعهود الى حد من الزمان سم بالعهود ليعجلون منه ويهلكوا
 وسوءت الفتن واموت وقتل لاجل عيونه لا يمانهم اذا هم يهلكون
 جواب اي فلما كسفت عنهم فاجوا النكث من غير موت وتام منه فاستغفروا
 منهم فارادنا الانتقام فاعرقناهم اليم اي البحر الذي لا يدرك مغره وقتل
 منهم ما نهم كذبوا بايانه وكانوا منها ما تليق اي كان اغراقهم بسبب
 وعظم فكرهم فيها حتى صاروا كالحا فليس عنها وقتل الضمير للقرن المدلول عليها
 بقوله فاستغفروا واورثنا القوم الذين كانوا يستضعفون اي بالاستعصاء
 ذبح الاسماء من استضعفهم مشارق الارض وسفاريها يعني ارض الشام ملكها
 بنو اسرائيل بعد الغزاعنه والعمالقه وتمكنوا في نواحيها التي باركنها منها بالخصب
 نفعه العيش وقتل كل ربك الجسدي على اسرائيل ومضت عليهم بالاجازة
 اياهم بالضر والدمار وسوقوه وغربلوا في قلوبهم الا انهم اذروا وقوى
 كلماتهم اي ايد ما صبروا ابصرهم على شدايدهم ونا وجوبنا
 ما كان يصنع فرعون وقوته من القصور والبنات ما كانوا يشعرون
 الجنات او ما كانوا يرفعون من البنين ليعجزهم وقراءه من عامه واولئك
 يعجزون بالضم ومدا آخر قصه فرعون وقوته وقوله جازنا بيني اسرائيل
 البحر وما بعد ذكر اخذته بنو اسرائيل من الامور الشنيعة بعد ان سن الله عليهم

في قوله
 ما كانوا يشعرون
 من الجنات

في قوله
 ما كانوا يشعرون

في قوله
 ما كانوا يشعرون

[illegible]

ثلاثة ذوات القعدة وقرأ ابو عمر ويعقوب وودعنا وانما ما حشر من ذي الج
فتم سبقات ربه اربعين ليلة بالغار عمن روى انه عليه السلام قد عدى السرا
بمصران يا نعيم بعد ملك فرعون يكتب من الله فيه بيان ما يتولد ويرو
فما ملك له ربه فاعره بصوم ثلثين فلما اتم انكر خاوم ربه فمستوك عوا
الملاكة كن ثلثين ملك راية المسك ثمانية بالسواك والامر بان ربه عليه
عشرة او ثلثين امره بان يتخلى ملثين بالصوم والعبادات ثم انزل عليه التوراة
في العشرة وكلمه فيها قال موسى لاهنه نارون اخافني في قومي كن خليفتي فله
واضح تام ان نصيح من امورهم او كن مصلح ولا تمنع سبيل المؤمنين
من سلك الافساد ولا تطلع من دعاء الله ولا جاز موسى ليعايننا لو قمنا
الذي وقمنا والامام للاختصاص في حقن ربه ليعايننا وكلمه ربه من عرو
كالحا الملاكة وفما روى ان موسى عليه السلام كان مستمع ذاك الكلام من كل جهة
تنبه على ان سماع كلامه القديم ليس من جنس كلام المخدئين قال رسا في امر
ايك ابي فمك ان عكيني من روضك او تتجلى لي فاطمرايك واذك وهو
وليل على ان رويته تعالى جابرة في الهدى ان طمس جميل من الانبياء بحال وخصه
بما يقضي للبهل الله ولذلك قد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم اني دون من ابري ولن ابريك ولن
شطر ابي فثبها ما الله حاضر رويته اتوقف على موعده في نراي ثم رجع فبه بعد
وحصل السور ان شجرة قديمه الدين بانوا ان الله جبره خطا اذ لو كان الرو
مستوعبه لو حب ان محمدا ويزج شهادتهم كما فضل بهم حسن ما اذا جعلنا الله امامهم
ولا تمنع سبيلهم كما قال لاهنه ولا تمنع سبيل المؤمنين ولا تستدلال البواب را
استحالتهما اشد خطا ولا يدل الاثر من عدم رويته اياه على ان لا يراه
وان لا يراه غيره اصلا فضلا من ان ندل على استحالته ودعوى الضرورة ومكابرة

او اجاب الحكيم الرومي قال ان تراني ولكن انظر الى قلبك فان استقر مكانه
 نفسه تراني استمدراك بعد ان تبين بانه لا يصبغ في علقته الرومي قال
 او سل لها از ضرورة ان المعلن على الملكن عمان والمبسل قبل جبل غير الما على
 المبسل ظهر له عظمة ونقدي له اقداره واهله وفلس اعطى له حبة
 ورومي في رآه حبه كوكا مفتحا والدك الدق اخوان كالشك
 والاشق في اجمل الكس واما ابي ارضا ستوبه وسيدنا وكدنا للشي
 وما وقرى في ابي قطي واما حكاية وحسن موسى صديقا عينا عليه من هول
 ابي ابا القان قال عظمي ناني سحر في ثبات اليك من الحارة والا
 على السجال بعد ان وانا اقول الما من في نفسه في نفسه بهاء وانا اقول
 آس في كمال التري في الدنيا قال موسى في اصفيتك اخرتك على اساس
 ابي الموجود من في رماك في سجون ودين كان حكاية ما سورا ابتاع لم يكن
 ورومي لا صاحب شمع برسا لاتي في سحر التورية ورومي ان كنزنا مع سالي
 وبلحامي وشكلي ايك نذا اكنك عظمك من الرسالة ولكن من البناكران
 على السور في ان سوال روية فان يوم عزة وادعيا التورية يوم الخمسة
 ليتنا في الاول من كل شئ نأخذ جود الله امر الدس بوعظه وتفضلا على
 شئ بدل من البارد بواركة في كل شئ من الما عظم وتفضل الاحكام وتفضل
 في ان الاول كانت كند او سبه و كانت من روم او روم او روم او روم
 اخر او حنا عينا ريت الله لموسى فقطعها نذروا وسفوا ما صابو وكان
 السور في نذا على اية القول عظم على كندا او بدل من غور في ما كند
 والما الدواج او اهل شئ فانه مع روم او روم او روم او روم او روم
 واسر قوتك يا خذوا يا خذوا ابي يا حسن ايتها كاشع والعفة يا اصفاء

الاقتصار والاقتصاص على طريقه الذب واللبس على الاقتصار لقوله تعالى واستمعوا
 احسن بالانزال الحكيم او بواجب بها فان الواجب احسن من غيره وكوزان خزان
 البالية في الحسن مطلقا لا مالا ضافه وسواء المأثور كقولهم الصنف ابرئ من الزنا
 سائركم وادار الفاسقين دار فرعون وقوله يحرم عاونه على عرونها او
 عاونه وشهو واخر ابرئ من البغية واغلا تفسقوا او دار من البغية
 يوقى ساومكم كمن سابين لكم من اورثت الزند وسائركم وقوله يوقى
 واورثنا القوم ساقضت عن آياتي المنصورية الاخلاق والافس الذريع
 الى الارض بالطلع على قلوبهم فلا يفكرون فيها ولا يعقبون بها وقتها
 ابطالها وان اجتمعت وانما فعل فرعون فساد عليه باعلاها او باسلها
 صلبه سكره وان سكره باليسخري وسود بتمه الباطل وخال من فساد وان
 بر واكل آية مفردة او مبعوث لا يؤمنوا بها العباد وهم واختلال عقولهم بسبب انها
 في الهوى والتقليد وسوء بريد الوجه الاول وان يروا سبيل الرشدا لا ينجس
 ما سبيل الرشاد الشيطانية عليهم وقراجن والكتسب الرشاد ففتحتم وقرى الرشاد
 وتكلمتها لغات كالتسم والتسم والسيقام وان يروا سبيل النجاسة وسبيل
 ذلك ما يمد كذبوا باياتنا فانوا عنها غافلين اي ذلك الصنف بسبب كذبهم
 وعدم تدبيرهم للآيات وكوزان منصف لك على المله مدري ساقضت ذلك
 الصنف بسببها والذين كذبوا باياتنا ولقاء الاحمر اي ولقائهم الدار الاخرى
 وعدالة في الآخرة حبطت اعمالهم لا يتقون بها من عزون انما كانوا يعملون
 الاجراء واعلام واتخذ قوم موسى من بعده اي بعد ذنابه للمية سنة من بعدهم
 استقاروا من القبط حسن سمو بالخرج من مصر وضاقتهم اللهم هذا كانت
 ابدتهم او ملكوا بعد ملكهم وروح خلى كندى وثدى وقراجن والكتسب بالكتسب

بالإتيان كعيني وبقوت على الأفراد على جسد بدننا ودمنا ووجدها
فأما من الروح وبقوت على البدن له خوارق صوت البقر وروى أن السامري لما صاغ
من القوت في من تراب انزفوس حبر على فصار حيا وفسل صاعده بنى الجبل
فصار حيا ورجح جود وبقوت واما السبب في اتحاد البدن وروحها اما لا يوصف
فان لا يان الا دواعي سمها واما وقوتها في خوارق اي صياح المروا له الحكمة
تهدى لهم سببا يعرج على فوط ضلالتهم واضلالتهم باخترق العن المروا
من اتحادها اليها لا تقدر على كلام ولا على ارشاد كبير فاحاد البشيت
بما ان خالق الاجسام والنفوس والقدر الخدود كبر في الخدم اي الخدو
بها واما انما ليس واضع في الاستبصار في غير واضعها في كمال اتحاد العالين
منهم ولا سقط في ايديهم كماله من ان يستند له في غير فان التادم المتحمس
تعتبر به فاما نصير به مستقبلا منها واني سقط على بناء الفاعل في وضع
بشر منها وفسل معناه سقط التدم في انفسهم وراوا واعلموا انهم قد
صلوا باحاد الخلق فالوا السن لم يرحلوا به في انزال التوبة ويعرفون بالتحاول
عن الخطية الكون من الامرين وقرانها من وكهنا بالث ورسا على التدا
لا يرجع موسى في قوته غضبان في شدة الغضب وفسل جونا قال بها
تفتقون من بعدى فعدتم من بعدى نيت عبد في العمل والخطية فعدتم
او قمتهم مقام فلم تلقوا الامدة والخطاب لهارون والموسى في حده والكمية
موصوفه في الميكانيك في المخصوص بالذم كذو فسق قدره فيس خا
حذو بنينا من بعدى خلا فكم ومعنى من بعدى من بعد انظما في او من بعد انهم
منه من اسويده وانتم في العمل عليه والافيد فاما في اعلمت امر في كماله في غير
تام فانه ضمن عمل معنى سبق فعدي تعدر او اعاد في غير كماله الذي وعاد

من الاربعين وقد رثتم موتى وغيرهم بعدى كما غرت الائم بعد انبيائهم والى
الاولاج طرحتها من شدة الغضب ووطئ الصخرة للدين دوى ان الثورة
كانت سبعة اسباع في سبعة الواجه فلما انما التمس نزع السبع
منها تفصل كل شئ وبقى سبع كان منه المواء والاحكام واحدا برسم
مشور رسمه بجزء اليه توها بانه فصره كغيره وبارون كان الكبرية بلبس
وكان جونا لينا ولذلك كان احب اليه اسير اسير فالتس ام ودا
عليه وكان اسير اب وام وقرا من عامر وجرى والكس و ابو بكر من حاتم
ابن ام بالكسر واحد ما ان اتى فحدث اب الكفا بالكسر خففا كان
الى اب و اباقون بالفتح زياد الى الخفف اطولة او تشبهها كسنة عشر ان القوم
استضعفوني وكادوا يقتلوني اراد الله لئلا يسم القصة في حجة والمعين بذلت
وسعى كغيري حتى قروني واستضعفوني وقاربوا قتلى فلا تشبه في الاعدا
فلا تفعل ما شئتون لي لاجله ولا تجعلني مع القوم الظالمين معروا اني
بالمواحدة او تشبه القصة قال رب اغفر لي ما صنعت باخي ولاخى ان فرط
كفرهم هم اليه نفسه الى الاستغفار ترخصه الى ودفع الشبهة عنه وادخلنا
رحمتك بمزيد الانعام علينا وانت ارحم الراحمين فارحم بنا سنا على انفسنا
ان الذين اخذوا العمل سينالهم غضب من ربهم وموالمهم من قبل انفسهم
وفدا في الحياة الدنيا وسي جزوهم من ديار رسم وقبل الجزية وكذلك خرد
المفتر من على الله ولا فرية اعظم من فريتهم هذا الحكم و... موسى و لعالم لغة
مسلمها احد قبلهم ولا يفتد بهم والدين علموا السيئات الكفر والموتى لم يابوا
من بعد ما من بعد السيئات وآمنوا واستعملوا بالان و... مو مقضاه
الاعمال الصالح ان يوكب من جدهم لغفور رحيم وان عظم الذنب كحريرة

[illegible]

العجل والسبعون احبارهم موسى ليعتات التورع عن فضيلتهم بنبوة
 منها ورجعوا حتى كانوا ثنتين مفاصلهم واشتروا على الهلاك فمات عليه
 موسى فلي ودعا فكشفها الله عنهم ان من الا في ثلثات ببلد كحبي
 كلاك حتى طعموا في الروية او احدثت في الحمل حوارا فراغوا به
 من تشاء هداة فقد في بها امانة انت في لنا الله يا فاعوا
 بشفقة ما قاربنا وارحمتنا وانت خير العاقرن تغفر اليه وسيد
 واكتب لنا في سيد الدنيا حسنة حسن معيشته وتوفيق طاعه وفي الاخر
 يا شذنا انت ثلثتنا لك من ااد سمودا ارجع وقرى بانك
 او ااد وحتل ان يكون مبنيا للفاس والمفعول بمعنى اعلنا انفسنا او اعلنا
 و يجوز ان يكون المضموم ايضا مبنيا للمفعول منه على لغة من قول خود المراد
 قال على اصببت به من اشارة تعذيبه ورحمته وسعت كل شيء في الدنيا
 والافضل الكلف وغره فساكتها فساكتها في الاخرة او فاكثها كنهه خاصه
 بنم يابني اسرائيل للذين يتقون الكفر والمعاصي ويوتون الزكوة خصه
 بالذكر لا ياقها ولا انها كانت اشق عليهم والذين سلم ما يابون مني
 بشي عنها الذين تسعون الرسول الله مبتدا اخره يا مرم او حرم مبتدا فقدر
 سلم الذين او بدل من الذين يتقون من بعض الكل والمراد من آمن منهم كذا
 السلام وانما ساء رسولا بالا ضاوه الى الله تعالى ونبيا بالا ضاوه الى العباد والاتي
 الذي لا يكتب ولا يقرأ وصفه به تبيينها على مال علمه مع حاله من مواعيد الذي
 بحجونه مكتوبا عند من التوراة والابجيل اسما وصفه بانه من
 وتبينه عن المنكر ويحل لهم الطيبات ما حرم عليهم كالشعير وحرهم عليهم الجائزات
 كالدم ولم الحزير او كالبوا والرسوة ويضع عنهم اصرهم والاغلال التي كانت

ضلالية بالتمويل من جوارح
 في ارض يمدى ان يشاء

في ارض يمدى ان يشاء

مهم كحفظ علم ما كلفوا من الكاليف الساقه كعنون القصاص في العود والخطا
ووطم الاعضاء الخاطيه وقرض موضع النبي واصل الاصل الثقل الذي بانر حقه
من الجراكه بقدر فالدس استوائه وعزروه وعظموه بالقويه وقرى
واصله الخاطيه ومن التعزير وتقرؤه واثبتوها النور الذي انزل معه
مع بيته من الزمان وانما ساد نور الانه باعجازه فاعراضه من ظهور عظمه او
شبهه فحقوا سطره وما يحوران يكون معه متعلقا ما تبعوا الى واحدا
نور الغزل مع ابداع النبي ويكون اسفاره الى انزل استواءه او تلك للملك
الذي روى الرحمة الابديه المستعملون الآيه حواسه اعاد موسى عار السلام قال
يا ايها النبي نحن اني رسول الله التكم الى بيته عام وكان رسول الله عز وجل
مبعوثا الى كافة الفلكين وسائر الارضين في افقها جميعا حال من انزل الى
الملك السموات والارضين جميعا وان جعل بينهما ما هو متعلق بينهما
الله لا كما تقدم علمه او مخرج مفقود او مخرج او مبتدأ جبره لا كما لا
وهو على الوجه الاول بيان ما قبله وان كان الملك العالم كان هو الاول
وغيره في انزلت حركه تقرير احكامه بالالوهيه فاستوائه ورسوله
السع الام الذي لو ان الله وكله في الارض على سائر الارض من كبره
وحجبه وقرى وكلمته على ارادة المحسن اعم القرآن او على بعضه لبعض
على ان من لم يؤمن به لم يبرأ من عدل عن الحكم الى الغيبه لا بما هذه الصلوات
الداخلة الى الناس والاشباع له واستعدوا لعلمه يستدرون جعل رجاء الاستد
اشراف من ناسها على ان من صيده ولم يتابعه بالترام شفره فهو يغيب
الفضل او من خدم موسى بنحى بنى اسسه اسلافه ليتكون الخلق به وبنى
محقدين او بكماله الحق وبه بالحق يعبدون في اتمنى الحكم والعزيمه ان يشعروا

القامون بالحق من اهل زمانه اتبع ذكره سبحانه وكره ان يذم على ما سواه والحق
 تنبها على ان عارص الخشب والنشر تراحم اهل الحق ولباطل امرته وتسل
 موته اهل الكتاب وتسل قوم ورا الصين راية رسول الله على
 له المعراج فاسوا به وقطعنا سم وصيرنا سم قطعا شجرة بسفوف
 التي عشرة مفعول ثان لقطع فانه متضمن في حبه او حار حارنا
 الاله و القطع اسبا ط ا بدل منه ولذلك يجب او غميه له على ان كل واحد
 من اثني عشر اسباط مكانه قتل اثني عشره قبله وقرى باليسر الشير
 واسماها انما على الاول بدل بعد بدل او نعت اسباطا و علم اسباطا
 من اسباطا و اوجينا الى موسى اذا استيقه قومه في اليه ان يري
 بعضكم للآخر فابجست اي ضرب فاجتست و حده للاميار على ان موسى
 لم يوقف في الامثال وان صرتم لم يكن موثرا موقوف عليه الفصل في ذاته
 اثني عشره عينا قد علم كل انسان كل سبط مشتملهم وطلكتنا عليهم العيان
 يعقبتهم من السمس وانزلنا عليهم المن والسيلوتي كلوا اي وعلنا لهم كلوا من طيبا
 ما رزقناكم ما ظلموا انا ومن كانوا انفسهم يعلمون سبق تفسير في سورة البقرة
 واوقف من لهم اشكنوا من القرية باضار اذكر والقرية بنت المقدس وكلوا
 منها حيث شئتم وقولوا حطة وادخلوا الباب سجدا مثل ما في البقرة وحي
 عمران قوله كلوا فيها بالفاء افا وتسبب سكانهم للاكل منها ولم تعرض له منها
 الكفا بدكره ثم او بدلالة الحال عليه واما تقدم قولوا اعل و... اذ انزل في
 لا لا يوجب الترتيب وكذا الواو العاطية بينهما تغفر لكم خطاياكم ستر الحسنات
 وغد بالغفران والزيادة عليه بالانابه وانما اخراج التام في الخرج التام
 على انه افضل من بعض ليس في مقابلة امر وابه وقراناف وان عار و يعقوب تغفر

في قوله تعالى
 واذ قالوا يا
 محمد بن عبد الله
 انزلنا عليك
 الكتاب بالبينات
 ونزلنا معه
 القرآن العظيم
 ونزلنا موسى
 الكتاب بالبينات
 ونزلنا معه
 القرآن العظيم

[illegible]

النوع ونفعه كما به تقاول بينهم او قول من ارعوى عن الوعظ لمن لم يهتد
 وقت المرو طائف من الغرة الهاككة اجابوا به وعظهم ودا عليهم وتركوا
 قالوا معذرة الى ربكم جواب للسؤال اي هو عظمتنا انها عذر الى الله
 لا نشيب في تعريض في النهي عن المكر وقراء حفص معذرة بالنصب على الله
 العدا اي اعذرنا به معذرة او وعظنا من معذرة ولعله شقوان اذ انهم
 لا يحصل الا بالملك فلما نسوا تركوا ترك الناس ما ذكرناه ما كرم به صي
 الخيل الذين يتهنون عن السوء واخذنا الذين ظلموا بالاعتذار ونحوهم
 انه بعد ابليس شديد فعيل من بؤس بؤس يوس يا سا اذ ابرش
 ابو بكر بنيس في فصيل قضيم واسن عامر بنيس كسر الباس وسكور
 بنيس كذا كذا قري محفقت كمينه بنقل حركتها الى الغاء الكبد في كبد وناوع بنيس
 على قلب العزة يا كذا قلبت في ذنبك على انه فعل الذم وصف به فجعل اسما
 وقري بنيس كذا بنيس على قلب العزة يا كذا ثم ادغاسها وبنيس على العففت بنيس
 كمين و بنيس ما كانوا يغشون بسبب فسقهم فلما عتوا عما نهوا عنه كبروا
 عن ترك ما نهوا عنه كقولهم وعتوا عن امر ربهم قلنا لهم كونوا قردة خاسين
 كقولهم انما قلنا لشي اد اذرونا ان نقول لكم ان تكونوا الطامع يقتضي ان الله
 لغا بعدهم اول ما ينداب شديد فعتوا بعد ذلك فمسخهم وكوزان يكون الآية
 الله انه نقر براد بفضل الاول روى ان النابيين لما آتوا عن افعال المؤمنين
 كرهوا ما كنتمهم فقسوا القرية بجدار فنه باب مطروق فابعدوا به يوم يخرج
 الله احد من المعتدين فقالوا ان لهم سنان قد خلوا عليهم فاذا الله فيهم وندبهم
 يعرفوا السبايم وكذا القوي وتعرف فبعت تاتي الزجاسم فسمي نياهم و
 تروحوهم باكية ثم ما تروا بعد ذلك وعن مجاهد مسخت قلوبهم لا ابدانهم واذا

من
 من

من

[illegible]

يرجون المغفرة مصرحاً على الدرس عابدس في شد عزنا به من عند الله يؤمنون
مشاق الكتب التي في الكتاب أن لا يقولوا على الله لا الحق عطف بيان
للمشاق أو متعلق بها أي ما لا يقولوا والمراد بقولهم على الله البتة بالحق
عدم التوبة والدلالة على أنه افتراء على الله وخروج عن مشاق الكتب ودرس
ما في عطف على ألم يؤخذ من حيث المعنى فإنه يقرأ على الله وهو عزرا
والدار الآخرة خير للذين يتقون ما يأخذ مولاً أفلا يتقون فتعبدوا الله
تسجدوا لله في الدين المؤذي في العقاب بالنعم المخلد وقراناً في البوعرو
وحمض وبعقوب بأن على التلوس والذين يسكنون بالكتب وبأن الله
عطف على الذين يتقون وقوله أفلا تحقون اعتراض أو مبتدأ به إن الله
أجسر المصلحين على تقدير منكم أو وضع الظاهر موضع المضمر تنبيهاً على أن الاستدلال
كأنافع من التصديق وقرأ أبو بكر يسكنون بالتخفيف وقرأوا الألف لانهما على
سائر أنواع التسميات وأذنقنا الجبل فوقهم أي قلعبه فوقهم وأجعل الشق
الجبب كأنه خلقة سقيفة ونسب كل ما أظنك وظنوا ويتقوا الله واقع به بما ظن
عليهم لأن الجبل لا يثبت في الهواء وإنما كانوا يعدون به وإنما أطلق الظن لأنه
لم يقع استعقده وذلك أنهم أبوا أن يقبلوا أحكام التوراة اختاروا فرقة الله الظهور
فوقهم وتسللوا بأن قبلتم ما فيها إلا يتعصبوا على ما خدوا على أضال الشول أي يؤمنون
خدوا أوقايس خدوا ما أتيناكم من الكتب بخفة بخد وعزم على تحمل مشاقهم
حال من الواو وأذكروا ما فيه بالعمل به ولا يشكوه كالمشي أي كنتم ممنون بتمام الأعمال
ورزاق الأخلق وإذا أخذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذريةهم أي ذرية
أصلابهم نسلمت ما في الدين قرناً بعد قرن ومن ظهورهم بدن من بني آدم بدل
البعض وقراناً في البوعرو وأبو عمرو ويعقوب ذريةهم وأشدتكم على أنفسهم

[illegible]

او الى الشقاة واتيح مواء في اشار الدين و استرضاء قومه و اعرض عن معاني
 الآيات و انما يلقى رغبة بنفسه الله ثم استدرك عنه بفعل العبد نفسه على ان المشبه
 سبب الفعل الموجب له و ان عدمه دليل عدمها و لا لا اتفاقا المسبب على السبب
 سببه و ان السبب للعلل و هو المشبه و ان ما شابه من الاسباب في سبب
 معتبرة في حصول المسبب من حيث ان المشبه تعتقت به كذلك و كان من جهة
 لقول و كانت اعراض عنها فادفع موقعه اخلد الى الارض و اتبع سواء مبالا و رغبة
 على ما حمله عليه و ان حب الدنيا راس كل خطية فمثله و صفته التي هي مثل في السوء
 مثل الكلب كصفته في احسن احواله و سواء ان يحمل عليه يكتسب او تركه يكتسب
 يكتسب و انما سواء حمل عليه بالجر و الطرد او ترك و لم تعرض له بخلافه
 لضعف قواده و التمسث اقول باللسان عن التنفيس الشديد و الشرطه في موضع
 الحال و المعنى لا يتناهي عاينين و التمثيل واقع سوقع لازم التركيب الذي هو في الوجود
 و وضع الميزة ليمانه و البيان و قتل لادع على موسى عليه السلام خرج لساخون
 على صدره و جعل يمشي كالكلب و لك مثل الغم الدن كذبوا بآياتنا فاقطع
 المذكورة على اليهود فانها قصصهم لعلهم يتفكرون تفكر يودى بهم الى الاتقاء
 ساءة شدة ثم اى من يقوم و قرى ساءة مثل الغم على حذنه المخصوص بالذم
 الدن كذبوا بآياتنا فاقطع قدام الحى عليها و علمها بها و انفسهم كانوا يعذبون انما
 و احلامى الصدح عطفه فاعلى كذبوا بمعنى الذين هم من كذب الآيات و علم انفسهم
 او منقطعاً عنها بمعنى و ما ظلموا بالكذب لان انفسهم فان بانه ما يتنزه باولئك
 قدم المفعول من يهدى الله فهو المهتدى و من يضل الله فاولئك هم المفلتون
 تصرح بان الهدى و الضلال من الله و ان سداية الله يختص ببعض ذن بعض و انما
 مستندة للاسناد و ان الافراد الاولى و الملح في الكلام لا اعتبار باللفظ و المعنى

ان الميت من كواحد لا تحافظ لغيره بخلاف الفاضل والاعتبار في الاجزاء عن سواه
بما يستلزم من نظم لبيان الاستعداد وتبديده في نفسه كمال خسران وفتح عظيم
لم يحصل له غيره لثباته وان المستند للفوز بانواع الاجل والعنوان مثله لثباته
خلقنا لهم انفسا في الجسد والانس على المصير على الكفر في علمه تعالى لم يمت
ويعقوبون بها انها لا تملكه في سره في النظر في ليله ولما اهلنا بصره
بهذا با خلق الله تعالى بطرق اعتبار ولا سمع آدم ان لا يكون بها الا باحد
المواضع لا على ذكر اوله كالاخوه في عدم القيمة الاجزاء في اعتبار
والله اعلم بالشئ الذي ان مشا ومم ونور من كونه الى اسباب التعيش
مستورة عنها بل مسلمة في كمالها ما يكون كما ان تترك من المنافع
واضافه وتجهدي في جذبهها وفيها فانه جديده مسلمة في ذلك
الاكثر مسلمة يعلم انه معانده فيقارن على ان يكون مع الغالبون الكما
في العقول من الاستعداد على لسانها وعلى معانيها احسن المعاني والراد
بها الا لفظه وفتش الصفات فادرسها فستكون تلك الاستعداد وان
الذين تدعون في اسماءه واسموا اسمه ان يحسن فيها الذين يسمونه
ثم قيل له ان يوم ياتيكم فاسد اقوالهم يا ابا ادم ارم ما اريد من
اولا يا ابا ادم مسلم سمي به نفسه كقولهم بالعرض في العباد
وفروا مسلم فيها باوهم على الاستعداد واسمها من اسمائها منها
كالاستعداد من العرض من العز ولا يوافقونهم على ما عرضوا عنهم فان
الله يباركهم كما قال سيجزون ما كانوا يعملون وقرا من يمدون بالحق تعالى
يبدون انما ان عبي القصد ونحن خلقناهم من خلقهم به يبدون ان
ذلك بعد ما بين ان خلق لنا على هذه الخصال لمحمد من خلق الله على انه خلق

ايضا للجنة امة ادين بالحق ما ولى في الامر واستعمل به على وجه التامع لان
المرء منه ان سئل كل قرن طابغه هذه الصفه لقوله عليه السلام لا يزال من انبي
على الحق ان ناتي امر الله انما اختص بعهد الرسول او غيره لم يتركه فايده
معدوم والذين كذبوا باياتنا نستدرجهم فنستبد بهم الملك قلسا فلما
والاسل الاستدرج الاستيعاب والاستيعاب درجته بعد درجه من حيث لا يحسب
ما نريد بهم وندب ان ينوار عليهم النعم فظنوا انها لطف من الله به فذروا
بظن او انها كافي التي خلت على عليهم كمال العذاب واعلم لهم عطف على
ستدرجهم ان كيدي من ان اخذني شدة اناسا وكسالة
احسان وما طغى حدان لم لم يعكروا فابسا جهنم بعد محمد اعلمهم حبه
جنون روي انه عليه السلام على الصفا فاعلم هذا اخذهم باس يدعوا
قالهم ان صاحبكم لمجنون بات يهتد الى الصباح فرغت ان تنو الاذنين
مبين موضع انداره بحيث لا يخطى ناظر اولم ينظر وانظر استدلال في ملكوت
السموات والارض وخلقوا الله عز وجل مما يقع عليه الشئ من الاجسام والاعمال
حصر التديهم على الكمال فطرة ما نفعنا ووجهه مبسوطة وعظم شان انما هو
ابا الله لهم صير ما ما يوم الله وان عسى ان يكون ان تارة ربهم عطف
ملكوت وان محمدا ووجهه من الثقيلة واسم ضمير الشان وكذا اسم نوح
والمعنى اوله يذواني اقرب اكلهم وتوقه حولها ففسار عوا الى طلب الحق
والتوجه الى ما ينبغي من عمل من الملكوت وتزول العذاب به في حديث
بعد القرآن يؤمنون اذ انهم يؤمنوا به وسوا النها في البيان بل انما
عنهم بالنطق والصحة على الكفر بعد الزام الحق والاشهاد في النظر وقيل
يتعلق بقوله عسى ان يكون كانه قتل لعل احلهم قد اقرضه فاما بالبيان

[illegible]

لأنه من الغيب الذي استأثره الله بعلمه قل إنما علمها عند الله كثير ولكن
يسألونك لا ينطأ به من هذه الزيادة الجارية ولكن أكثر الناس لا يعلمون
علمها عند الله لم يؤت أحد من خلقه قل لا أعلم الغيب لا أستغزيت من الخبي
ر و قد ضروا مواظبا للعبودية والتقوى عن دعاء الغير بالعنوة لا ما شاء
من ذلك فليدعي آياه ولو ففني له ولو كنت أعلم الغيب لاستكثرت من الخير
وما شئني السوء ولو كنت أعلم الغيب لما كنت في حال ما هي عليه من استكثار المنافع
وإني لأبغض الناس حتى لا يسيئوا إن أنا أنذير وبشيرة وما لا أعلم من
الغيب ولا يشهدة لقوم يفتنون فأنهم المذنبون يعلمون حوزان كونه متعلق
بالشعر وسخلق الله من حمزة وما هو الذي خلقكم من نفس واحدة موأودة
بها من جسدها من ضلع من أضلاعها أو من جنبها كقولهم جعلكم من أفكم أزواجا
زوجها جوار ليسكن إليها يا حسن وبطمة البها طينان الشيء إلى جود
منه وإله ذكر الغير فما بالي إلى الحق بسبب فلما تعينتها أي جامعها حلت
جلا خفها خف عليها ولم تلق به شيء الحيوان غالباً من الذي هو مخوف لا خفة
الذئب فحش به فاستمرته وقامت وتحدثت وقرى في الحنف وفاستمر
وفاستمره بالمرور وسوالم بالذباب أو من الزبابة أي فطقت الجوارح ما تبت فلما
انقلبت صارت ذات أذن كبير لولده في بطنها وقرى على الدنيا للمفوق أي انقلبت
دعوا الله رب العالمين آمين صا لما ولدا سوفا مذهب به لكون من الشكر
كس على هذه الأم المجدبة على آياتها صا لا جعل له شركا فمما أشبه أي جعل أو لا وسوالم لشرطه
منه وعند النبي بعد مناب على حذف المضاف وإضافة المضاف إليه
عليه قوله تعالى الله لا يشركون أي لا يكون بالخلق شيئا وهم يفتنون يعني لا
يحدث ولا حلت وإراتا بالمرور من صورته رجل فقال لها ما يدركها في بطنك

[illegible]

على انما تارة عقلت بالبحار وادوم قنيت فقلت وبيد طشون بالضم هنذا والضم
والدخان قراوتو بنكر كاتم واستعجبو بهن في عداوتى انهم كيدون في مفاخرنا
نقدرون عليه من كيد مني انتم وبنكر كاتم فلا يظرون فلا يظفون في مافي الا بالبحار
وغيرتي سلك في لاه بعد حفظ ان قولي ابعادى نزل الكتاب القرآن وهو ينفذ
الصلوات من عود شيطان قد لي الصبا من عباد وفضا عن انبياء الذين
نعمون من دون لا يستقيمون لغيركم ولا انفسكم بنصرت من عام التسلل
مبايعة من دون من عودى لا يمدى لا يستعجبو او تهم بظن ان اليك لم لا يظرو
يستعجبون المناظر من النكاح لانهم صغار واهل منظر الى من يواجد اخذ العفر
اي خذ ما عفاك من افعال الناس يستعمل ولا تطلب ما يشق عليهم من العفو
موصد لغيره او خذ العفو من الذين او العفو ما يستعمل من صدقاتهم بغير
وجوب الزكاة وافر بالمعروف النور الحسن من الافعال واعرض عن الجاني
علا فانهم لا تكافئهم مثل افعالهم وصدق الآيات جامع لكلام الا خلاق اسرار
عليه السلام باستجوابها ولا تكف من الشيطان ترجع بخسك من الخلق
بالحكم خلاف ما امرت به اعتراض غضب وكره والنزاع والذبح والخس الغريبة
وحوال من افر آلام على المعاصي وازعاجا بعرض سابق ما دونه فاستعد
بانه اذ يسمع اسسه كما ذك علم يعلم ما فيه صلاح امرك فحملك عليه او يسمع
من آذان عديا فعاله فيجازيه عليه معينا اياك عن الانتقام وشفاعة الشيطان ان
الذين اتقوا اهلهم طائف من الشيطان له منه وسوء فاعلم على الشيطان يطو
كونها طافتهم ودارت حولهم فقدر ان تؤثر فيهم او طافت فيهم
طيفا وقران كنز ابو عمرو والكره يعقوب طيف على انه صديق وكفيف
طيف طيفه فيمن والرايا الشيطان الغنى ولذلك جمع ضمير تذكروا الله الله ونهى

[illegible]

تعرض عن عدايم من المكلفين ولا تكسر حصى لا يترى ومن النبي عليه السلام
 اونا قرا من آدم السيرة فسد عقل الشيطان بكى ويقول يا وبيتى اعرسوا
 فسد قلبه الجنة وامرته بالسبح في النار وعنه عليه السلام من زاد
 الاوف جعل الله يوم القيمة من اطيب ستر او كان دم شفيعة
 القوم سورة الانفال مدينة وآنها ست سبعون كنه اسم الله الرحمن الرحيم
 يسألونك عن المغانم سمع حكما وانما سميت الغنم لظلالها طينة
 من الله تعالى ومنى على ما بشرط الامام لم تقم خطر نقابة لوزيا واذ على سعد قل
 الانفال من رسول اى امرنا مختص بها يقسمها الرسول على ما يامر الله به وجوب
 نزول حذفت من في غنائم يدرانها كيف تقسم ومن قسم المباح
 الانفال وتسل بررسول الله عليه السلام من كان له غنما ان يغزو سورة
 حتى قتلوا اسعون واسر وسبعون ثم طلبوا الفدية وكان المال قليلا فقال النبي
 الذين كانوا عند الرابات كثر رد اليكم وانه من غنائم الله فمزلت نفسها حول
 عليه السلام منهم على السواد اوله افسل لا يلزم الامام ان يلى بما وعدوه من قول النبي
 رحمه الله ومن سعد بن ابي وقاص لما كان يوم بدر فمزل اخي وغيره فمزلت سعد بن سعد
 ثم اخذت بيانه فمزلت بررسول الله عليه السلام واستوبته مطع مال يسير
 الى وثاك اطرحة في القبض فمزلت من المالا يمل لا ابيه من قتل اخوه واخذ سلبه ما جاوزه
 الا قليلا حتى نزلت سورة الانفال فمزلت بررسول الله عليه السلام يا ايها النبي
 وليس لي وانه قد صدرني فاذهب فخذ وقرى سمونك عنك كذا الحقة
 وانت حركتها على العام وادغام ان عن منها ويسألونك عن الانفال اى يسألونك
 الشبان ما شرطت لهم فاقول الله في الاختلاف المشهور حرة واعلموا انما يسلم
 الخال الله منكم بالموادة والمس على ما يدر قلم الله وتسلم من الى الله والرسول

[illegible]

را که بنام ابو سفیان و عمرو بن العاص و عذرة بن نوفل و عمرو بن مشام و خنجر بن
رسول الله علیه السلام ما بین مسلمانان فاجهم تلقیها اکثره لانی از ارجا و
با طبر اهل مکة و در جوبیل و در کعبه ما اسلم محمد الهی الهی علی کل معبود و اولاد
غیر او و اکرم ان احد بهما که در قتل او بعد از اید او در ذات قبل جنگ شش
میشد بعد از مطلب ان ملک نزل من السماء و اخذ صخرة من الجبل ثم خلق بها خلق
سنة من ذی الاله صابہ شیء منها لحد شمس به الباس و شیء و ملک با جبر
یا مریخی رحام ان یقتلوا حتی یقتلوا و سمی فرخ ابو جهل بحسب اسلم که مریخی
الی و مریخی و طانت العرب بجمع علیه سو قتم و ما فی السنة و کان رسول
الله علیه السلام یوادی ذوقان فنزل علیه به یل علیه السلام ماله
الایعیر و ان العرسل فاستشاره معهما فقال بعضهم بلذا ذکره
تشارک لانا عرفنا للعیر و قد و علیه فقال ان ثامیه خست علی ساحل
ابو جهل فدا قبل فقالوا ما رسول الله علیه السلام یوادی ذوقان
عنه السلام فقام ابو کبر و عرفانهم فقام سعد بن جادة فقال ان
هو الله و سر شمس عدین انین ما خلف عنک رجل من الانصار ثم قال
عمر و امرضی الامرک الله فانا معک انت ما احبب و یوادی لکنا فالت مواسر
لوسی از سالت و یوادی ما انا مننا فاما عدون و کذا و یوادی و یوادی
فقال انا معنی منک فکون فکون فکون (الله علیه السلام) فقال
و مویرید الانصار لانهم کانوا الله و سمی و قد شرطوا حبس یا یوادی بالعقبة
فما حتی یصل الی و یاریم فکون ان لایر و المضرة الاعلی عدو و سمی
سعد بن معاذ و یوادی لک و یوادی لک و یوادی لک و یوادی لک
و شهدنا ان ما جنت و یوادی لک و یوادی لک و یوادی لک و یوادی لک

١٢٠
 الحمد لله الذي هدانا لهذا
 ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله
 والحمد لله رب العالمين
 في شهر ربيع الأول سنة ١٢٠٠
 في يوم الاثنين
 في شهر ربيع الأول سنة ١٢٠٠
 في يوم الاثنين
 في شهر ربيع الأول سنة ١٢٠٠
 في يوم الاثنين

ذلك اذ يستيقنون ربكم بدل من ذنوبكم او مستحقون لقوله الحق الحق اوعلى الصراط
او كرو استغاثتم انهم لا علموا ان جميعهم من الضال عدوا يتقون الله ربهم
على يدوك اعثنا يا غياث المستغيثين من مرضى الله عنه انه عليه السلام غفر عن
رسم الف والى صحابه وهم ثلثمائة فاستقبل القبلة وتديروا يدعو الله اجمعين
فاوعدهم حتى الامم ان تلك هذه العصاة لا تعبد الا الارض فما زال كذلك حتى
قطبها الله وقال لو كفر رضى الله عنه يا بني الله كفارتك تلك بك فانه
يجزئك ويا سبحانك اني تمجدكم باني ممدكم فحدثت وسلطه
الفعل وقدر ابدعكم بالكرسي على اراوة القول او احوال استجاب بحري قال
لان الاستجابة ان تقول اللهم من الملائكة مزيد فيهم مستغفر الله من
او بعضهم بعضا من اراوة اذا جئت بعد او مستغفر الله من
المؤمنين او انفسهم المؤمنين من اراوة اما من اراوة فانه
في الدال في مستغفر او مشغول مع انفسهم فانه في الدال في
وقرى مردفون بكسر الراء وضمة واصله مرتد فوس مع من هو غرض
ان في الدال فالتقى كنان في كسر الراء بالكسر على الاصل او بالضم
الاباح وقرى بالافتح لوافق في ورة آلاء ان وجهه اتوفى عنه وعن
المشهور ان المراد بالافتح الدرس فانواع المقدمات او الالف ووجهه و
اجابهم او من قاتل منهم واحلف في من اراوة فانه في الدال في
وما جعله الله اى الامداد الا لشيء اى الاشياء لكم بالنظر وليتطهروا به
تلككم فيقول ما بها من الوجل فلكم وذلكم ومن النظر الا من عند الله ان الله
عزيز حكيم واما الملائكة فكثرت بعدد والاصب ونحوها واما
فلا تحسبوا النظر من ولا يثابره الله بقدر ما اذ يغيبكم النفا من بدل ان

三

والجنابة

فثبتوا الذين آمنوا بالبشارة او بكثرة سوادهم او لمي رتبة اعدائهم فليكون
 سالتني في قلوبهم كغزو الرضا فاصبروا كالنفسه لقوله اني معكم انتم
 رسول على انهم ياتوا ومن منكم كتاب من مع المؤمنين انما على غير نظام
 او على ان قوله سالتني في كل كتاب تلحقن للملكه ما يشئون المؤمنين به كانه
 قال يقول الله قولي منذ ذاق الايمان اعاليتها التي هي الميثاق او الرضا
 وانتم يا امنهم كل كتاب الاصابه اى جزوار قايهم وافعلوا اطرافهم تلك الشرا
 الى الحرب في ذلك والمطاب للرسول او لكل احد من المحاطين لان كل من
 ليس دينه في شئ من شئ الاخر كالمعاداة من العدو والى صفة
 الحظ وموالتهم من شئ اتفق الله ورسوله فان الله شديد العقاب
 تقرر التعليل او وعيدنا اعدائهم في الآخرة بعد ما كان من الدنيا
 نزع الكفر على طريقة الالفاظ وحمل الرفع اى عزكم اودكم واقع اليكم
 بفعل دل عليه فذوقوه او عذبه مثل ما شئوا منكم كمال العقاب فان
 لكما من عذاب ان يرضى عذابه او نصب على العنق موعود اليه
 ما عمل لكم ما اجل لكم في الآخرة ووضع الامر فيه موضع المضمر للدلالة على
 الكفر بسبب العذاب الاجل والجمع بينهما يرى ان الكفر على الامر يتقدمها
 الذين آمنوا اذ انعمت الذين كبروا خفا كذا في كبري كذا ثم لم يرضون
 وهو مصدر زحف الصحيح اذا دب في شئ فليقلد ما سمى جمع من
 وانصابه على الحال فلا تولوهم الا ذرا لا الهام فضلا ان يكونوا مسلما او احل
 منكم انما ظهر بها حكم مخصوصه بقوله حرص المؤمنين الآية وكذا ان ينصب
 زحفا من الفاعل والمفعول اى اذا قيمتموهم متزججين بدتوا اليهم
 انهم فلا ينز سوا ومن افعل وحده وكمن اشعرا بما سيكون منهم يومئذ

يا ايها الذين آمنوا الله ورسوله
 فليعلم ما وشتوا من ذلك

[illegible]

بالحبس أو لكن الله رما بالرعب في قلوبهم وقيل انه نزل في طعنه طعن ما بالي
 بن حلف يوم احد ولم يخرج منه دم فنجي من حيا مات او رمية سهم من رمية خيرة
 الجهر صاحب لبا بنه بن الجنيق على نزل ^{الاول} على الاول وقرأ ابن عامر وروى
 والكسائي لكن بالتحفيف ورفع ما بعده في الموضوع وكثير للمؤمنين منه بما روي
 ويسمى عليه من عظمه بالنقرة الفينة ومشاهدة الآيات ان الله سمع لاسفهم
 ودعاهم عليه بياتهم واحوالهم ذكركم اشارة الى السلام الى القتل والرمي وعلمه
 الرفع في المقصود ^{الاول} ذكركم وقوله وان الله موسى كيد الكافرين ^{الاول} يطون في اي
 المقصود ^{الاول} الكافرين وتوهمين كيد الكافرين ^{الاول} واطل جليلهم وقرأ السكتة وناوه
^{الاول} وروى موسى بالتشديد وحفظ موسى كيد الكافرين ^{الاول} بالانفاضة والذنب ان
 شفتهم افقد جاءكم الفتح خطاب لاسل على سبيل التكميل وذكركم ^{الاول} في
 المروج تعلو بها سائر الكعبة وقالوا اللهم انصر على اعدائنا ^{الاول} العتيد والهم
 الذين وان تنهوا عن الكفر ومعاداة الرسول ^{الاول} بالتمسك سناه الى الله
 وغير المنزلة وان تعودوا الى ربه اخذ لنقرة ولن تعني ومن يدفع عني وقتهم حاشا
 سنيما من الاغدا والمطارد كثر شفتهم وان الله مع المؤمنين انصر والمعو
 وقار ما في وان عار وحفظ وان بالعباس ولان الله مع المؤمنين انصر والمعو
 الاية خطاب للمؤمنين والجمع ان يستندوا واذكركم العشر وان تنهوا عن الكفر
 في القتل وريغة عما يستأثره الرسول فنهى عن كيد الكافرين ^{الاول} جليلهم
 او تنهوا عن كيد الكافرين اولم يكن الله معكم يا خضر عانه مع الكافرين
 ويؤكد ذلك ايها الذين آمنوا اطيعوا الله واطيعوا رسوله ولا تكونوا كالفريقين الذين
 الرسول فان امراد من الآلة ^{الاول} رطاطة والنهي عن الاعراض عنه وذكر طاعة الله
 التبيين ان طاعة الله في طاعة الرسول قوله من طاعة الله فبقا طاعة الله وقيل

رضي للجهنم ، او للامر الذي دل عليه الطاعة ونتم تسمعون القرآن والمواظط سماع فلم
 من تصديق ولا تكونوا كالكاذبين قالوا سمعنا وكفروا بالذين الذين اذعوا السمع
 وادعوا السمعون سماعا يتفقون كما نتم سمعون راسا ان شر الدواب
 ان الله شر ما يدس على الارض او شر البرايا الم الضم عن يمين اليكم الذين لا يعقلون
 عدتم من البرايا منكم بالاباطية ما تروا به وفضلوا لاجله ولو علم الله منهم
 سمعوا كسبت انهم لا يتفقا بالاباطية لا سمعتم فاح تفهموا سمعتم وقدر
 ان لا خير فيهم من نوا ولم ينفذوا به او ارتدوا بعد التصدق والعبود بهم منكم
 انما سمعتم منكم كاذبا القوي من كاذبي احيى في قصص الله كان شيئا مباركا هي
 لك او يريك في العلم لا سمعتم كلام قسي راسا الذين آمنوا استجابة الله والرسول
 سمعتم الله وعلموا وحدا منهم في ما سبق ولان دعوا الله تسمع من الرسول وروى
 انما سمعتم منكم على الله على قدامه فعجل في صلواتهم فقال استجب عن جاتي قال
 كسبت انهم لا يتفقا بالاباطية لا سمعتم فاح تفهموا سمعتم وقدر
 ان لا خير فيهم من نوا ولم ينفذوا به او ارتدوا بعد التصدق والعبود بهم منكم
 انما سمعتم منكم كاذبا القوي من كاذبي احيى في قصص الله كان شيئا مباركا هي
 لك او يريك في العلم لا سمعتم كلام قسي راسا الذين آمنوا استجابة الله والرسول
 سمعتم الله وعلموا وحدا منهم في ما سبق ولان دعوا الله تسمع من الرسول وروى
 انما سمعتم منكم على الله على قدامه فعجل في صلواتهم فقال استجب عن جاتي قال
 كسبت انهم لا يتفقا بالاباطية لا سمعتم فاح تفهموا سمعتم وقدر

عن اراد سعادته ودينه ودين الايمان ان قضى شقاه به وقرى المر بالشد يد على
همن والقاهر كنهها على الزاد واجر الوان بحرى الوقف على لونه من يشد لونه انه اليه
تسرع فنجاءكم باعناكم وانوا فتنه بين الذين ظلموا منكم خاصة ان ذنب بعد
انزه كما قرار المنكر من انهم منكم والمد الصفة في الاثر بالمعروف في الضماني الحكمه
البدع والسفاسل في الدنيا على ان قوله لا تصيبين اما جواب الله على معنى ان احصاكم
لا يصيب الظالمين بخاصة بل يعلم ومنه ان جواب الله مسترد فلا يات في النون
التي بعد ذلك في معنى المنى سابع منه كقوله ادخلوا مساكنكم في بيوتكم واثابكم
نعمته ولا تأسوا منه شئ ذلك انهم لا يدخلون في غير القسم اولي على ارادة
القول كقول حتى اذا حزن الظلام واختلطت وابتدق مثل رايث الذنب قط
واما جواب قسم كقوله من قراء النصيب وان اختلف في المعنى و
ان يكون نيبا بعد الامر بانقضاء الذنب عن التعرض لعلهم كما وبال نصيب الظالم
ويعود عليه ومن منكم على الوجه الاول للتيه على من للتبيين في ايدى النبي
على ان الظالم منكم اجمع منكم واعلموا ان الله شديد العقاب واذا كنتم قسما
مستعدين في ايام من ارضكم يستحقكم فريش والخطاب للمهاجرين فليس
للمسلم كانه منهم كانوا الا في ابدى في ارض الروم خافوا ان يطفئكم السكسكار
فريش او من عدائهم فانهم كانوا اجماعا من ارضهم فاولم في الدنيا وجعل
لكم ما وى تتصنون به عن عدائكم وائتكم رضى القادر ابو بكر
باعداء الخلائك يوم بدر ورضكم من الطيات من العوام اعلمكم تشكرون الله مع
يا ايها الذين آمنوا لا تخونوا الله والرسول بتعطيل الفرائض والسنن او بان يضروا
خلاف نظرون او بلفظ في الدنيا وروى انه عليه السلام حاصرني في الجاهلي
وعشرين ليلة فسالوا الصلح كما صلح اخوانهم بني النضير على ان يسروا الى اخوانهم

[illegible]

على عمل واذا لم يكن كذلك كفوا ايديكم انما انذركم قرآنكم من ان تكونوا من المفلين
من خلاصه من كرم واستياده عليه واليه اذا اذركم ان يكون بكم لينتوبك بالوانه
والجسوس الا ان كان بالبحر من دلهم ضربته حتى بيته فاحراك ولا تراج وقران خفيه
بشديه وليشتوبك من البيت وليقيدوك او يملوك بسوقهم او يجر جوك
من مكة فوكلناهم لا سمحوا باسلام الانصار ومبايعتهم ففوتوا فاجتمعوا في
المدون وشاوروا في امره فدخل عليهم ابي بكر في صورة شيخ وعمل ان
حماكم فاروت الى اجفركم وان تعدوا استي راي ونصي فقال ابو الجهم في ذلك
مجلسه في تحت وشده وامنا فذبحكم فليقون اليه طعانه وشربه منه حتى
فقال الشيخ من اراي ياكم من ثقتكم به فخلط من ايدكم فقال مشاهير من
دراسي ابن عمه على حمل فخرجوه من ارضكم فلا يضركم ما صنع فقال من الرائي فشد
توما غيركم وشهداكم فقال ابو جهل ان اراي ان ياخذ من بطرنا ما ونعطو
فيها فيضربوه ضربا واحدا ففتقوه وده في القبايل فلا يري ذنا شتم في حرب
نرشد كلام فاذا طابوا العزم عقلاء فقال صدق هذا التي فيضرقوا في اية فاتي
سبع رسل النبي عليهما السلام واخبروا الخبر وامر بالهجرة فبقيت عليا كرم الله وجهه
مضطربة ومن حج اليه كرم الله وجهه الغار فبكروا وبكروا الله به فكم بسم عليهم
يا زاتم علمه او معاه فاكروا بهم يا اخوان اليه فكل المسلمين شاعروا به
فلما عليه فقتلوا والله خير لما كرنا لا يؤاخذ بكم من دون الله وسعدا فقال
انما نحن لير اوجه ولا يجوز اطلاقها ابتداء فاذهاهم الدم واذا تلى عليهم آياتنا
فقالوا انهم سمعوا لو نشاء لقان مثل هذا وموول الفخر في الحارث واستمادوا
البحر اسنادا فمعد ريش القوم عليهم فانه كان قاصيهم او مول الدين ابتراد امره
على ملام وهذا غايه ما برنهم وفرط عناهم فلو استطاعوا ذلك فامنعهم

[illegible]

وما كان صلواتكم عند البيت اى دعائكم او ما سموه صلوة او ما يضعون
الاسكارة صغرة افعال من تكلموا اذا نزلوا قري بالقصر كالنكاح تصديقه تصفيقه
من الصداقه من الصداقه على اجد جوفى للتصفيق باليا وقري بالظهور ثم انقلب
على انه خير المقدم وحساق الظلام لمقررا استحقاقهم للعذاب او عدمه لا يهتم للمسجد
لا يلقى محسن مد صلواته روى انهم كانوا يطوفون عراة الرجال والنساء ومشككين
اصابعهم بصفوفهن انها ويصفقون وقيل كانوا يغمضون ذلكم اذ كانوا في
عليه السلام ان يصلي يخطون عليه ويرون انهم يصلون الصلوة او لا
يعني القتل والاسير يوم بدر ومتسل عذاب الآخرة والعدم كتمل ان يكون المعر
المعروف اجاب بهذا السلام بما كنتم تكفرون اعتقادا وعلم ان الذين كفروا يفلحون
امواهم ايضه ونحن سبيل الله نزل القس على المطيعين يوم بدر وكانوا اثني عشر رجلا
من فرس طعم كل واحد منهم كل يوم عشرة دراهم الى سبعمائة درهم يوم
اجد الفرس من العرب يجرى من استى ش من العرب شاق عليه اربعين او ثمانية
او في اصحاب الجير فانه لما اصابك فرس بدر فانه ايسر اياه هذا المال عاشر فجد
اعلنا بذكر منه تارنا ففعلوا اوله اوبسبغ الله ديه واتباع رسوله فيسقطون
بتمها وعلال اول اخبار عن اتفاقيهم في ذلك الحال وموافاق بدر والكث اخبر
اموا قتم فما يسفيل وموافاق اخبره وكنى ان يادها واحد على ان يساق الاول
في غرض الاتفاق ومساق كشايان ما تشه وانتم ايقه بقر قتم كمن
له ما وعى لغوا اتها من غير مقصود جعل اتها نصير حسرة وسى ما قتم اتفاقيها لغو
ثم يغفلون اخبر الامرو ان كان الحرب منهم سى لا قبل ذلكم الذين كفروا الى الذين
نشوا على الكفر منهم اذ اسلم بعضهم الى منهم خشون يساقون ليمر ايه لبيت من
اطيب الكافرس انفس او الفساد من اصلاح واللام متعاقبه بخشون او يغلبون

[illegible]

القرني وايتامي والمساكين واسر السبيل وكانه قال فان بد حسنه تصرفتموها
الا حصين به وحكم بعد ما ق غير ان به الرسول عليه السلام تصرف ما كان يصرفه
من مصالح المسلمين كما فعله الشياذ به قسلا الامام وقتل الاخذ انك
وقال ابو حنيفة سبه وسهم ذوى القرني ساقط بوفاته وصار الكل مدوناً
لنفسه الباقية وعن لكث بنون موقوف على راي الامام بعرفه بالبراءة ثم وجب
ابو العباس طاهر الالة ومال يقسمه اقسام ويشترط سهم الله كما ياروكا
انه عليه السلام كان ماخذ منه قبضه فجعلها سكعة ثم يقسم ما بقي من خمسة
سهم الله ثلث المال وقسمل هو مضموم الى سهم الرسول عليه السلام وذو القرني
نحو ما سهم من المطلب لاروي انه عليه السلام قسم ذوى القرني عنهما فقال
عذرا بن جهم بن ابراهيم بن اخوتك بنو اسلم لا ينصرفوا اليك انك النبي جعلك
مسلم ارايت اخواننا بني المطلب اعطيتهم وحرمنا واما اخوتك منزلة واحدة
فقال عليه السلام انهم لهم قوتنا في حاسله ولا في اسلام وشبك لي ان اصابع
وقسمل بنو اسلم وحدهم قسمل من اسر والغة والفقر في سواد وقتل
بنو اسلم كسهم اسر السبيل وقيل لوكيلهم المراد بايتامي والمساكين واسر السبيل
من كان منهم والى المظف للمخصص والآلة التي بدروقت من كان الخمسة عزوة
بني قينق بعد بدر بشعر وثلثة ايام للمنفعة بين الشوال على رأس شهر من شهر
من الهجرة ان كنتم آمنتم بالله فخلق بعد وفاته واعلموا ان كنتم آمنتم
بالله فاعلموا انه جعل الحرب ليو لا فتنوا والهم واقنعوا بالاحسان الاربعه الباقية
فان تعلم العلم اذا الحرب لم يرد منه العلم المحرولانه مقصود بالعرض ولما سوا بالان
هو العمل وما اثرنا على بدنا محمد بن ابا سبه والملايكه والغزير قري عبدنا بضمين
رسول والمؤمنين يوم الفرقان يوم بدر فانه فرق فيه بين الحق والباطل يوم التقى

ليس ان المسلمين والكافروا لله على كوشى قد رغب قدر على نصر القليل على الكثير
 ما لا يولد بالذكية او انتم بالعدوة الدنيا بالان من يوم العرقان والعدوة بالكا
 انكث شطو او وقورى بها والشهور اسم والابو سورة اسن شرواى
 ومقبوب ومع بالعدوة القصوى البعدى من الدنيا كائنت الاقصى وكان بها
 فلب الخوا كالدنه والعدو لغرة بين الاسم والعدو على الاصل كالعقد
 من كوشى مستحان من التسمية كركاب الى العبر او ثوابا بسفل شكم فى مكان
 طامن من كوشى اسن سمل ونبو مقبوس على الضمات واقع موقه الجرد
 ما من الزمان فلب وقا به بها الدلالة على قوة العدة استقاما به الرب
 حرم على القادر منها ووطن لغة سميت انما كوشى ارا كنه تم يابا او استنى
 حرم سم وضعت سكان المسلمين والبيات امر سم وسميعا علمتكم توكيد
 كوشى كوشى الزمعة فان العدة الدنيا كانت كوشى تسوخ منها الارحل ولا
 انها لا يتعجب لم كوشى ما انكث العدة القصوى وكذا انكث ولو تواعدتم
 لا انكث فى الميعة انكث تواعدتم انكث من العدة انكث علمتكم حاكم وتا لهم لا خلتكم
 فى الميعة انكث سم وياس من كوشى علمتكم لمحققوا انكث اتفق لهم من العدة
 الاضحية من انكث كوشى العدة كوشى وادوا ايماننا وشكر وكوشى من كوشى
 انكث من كوشى ليقضى انكث وان مفعولا حقيقا ان يفعل وعد كوشى
 انكث عداية وتوله ليهلك من هلك عن بينة وكوشى من كوشى من بينة بدل انكث
 متعلق بقوله مفعولا والمعنى ليموت من موت عن عايتها ويعيش من كوشى
 عن كوشى مديا انكث كوشى كوشى وموزرة فان وقته بدر من الايات الواضحة
 او ليهلك من كوشى كوشى من كوشى من كوشى من كوشى من كوشى من كوشى
 انكث والاسلام والمراد من كوشى من كوشى من كوشى من كوشى من كوشى

انكث كوشى
 و كوشى

الذين فيكم خير غالب او صفته وليس صفة والا لا ينصب لكم ملك لا ضرر
منه بدأ عندنا على ترأيت الفتان اي تلاقى الفرقان كخص على عقبة
اي بطل كيد وعاو ما خيل لهم انه بخيرهم سبب ملاكم وقال الي ربي منكم اني اري
مالاتون اني اخاف لعل اي تراء منهم و خاف عليهم و ايسر حاله لاني
احد او مد المسان بالملكه وقتل ما احدثت و رشح على المسير فكريت ما منهم
ومن كنه من لا يجنة وكما و ذلك بينهم فترش لهم ابلير بصورة
الكن في فقال لا غالب لكم اليوم و يحركم من بني كنهه لعل راي الامانة
و كان يريد الحارث بن هشام فقال له الي ان اتخذن في من الحارث قال
اربي ما و ر في صدر الحارث و انطلقوا و انهم رموا على بطنه كما قالوا
بهم من اسرقة بطنه فك فقال و انه ما شعرت بمسيركم حتى بلغوني فحكمكم
فما اسدوا علوا انهم الشيطان و على هذا كقول ان كين معنى بور اني اخاف ان
اني اخاف ان يصيبني كمر من الملكة او يملكني و يكون الوقت موافق للموت
او راي منه ما لم يرقب و الا و ان الملكة ان راي و اختار و ان يحرك و الله شديد
العقاب كور ان يكون من كلامه و ان يكون ستاغا او يقول المنافقون
الذين في قلوبهم مرض و الذين يطمئنون الى الا ان بعد و بقي في قلوبهم شبهة و قبل
هم المسكرون و قسمل المنافقون و العطف لعل الوصفين غر سوا من ان
و منهم حسن تعوضوا الي لا يدعي لهم به فخرجوا و هم ثمانية و نصفه عشر المائة و النصف
و من سواكم على انه جواب لهم فان الله عز و ز غالب لا يذل من استجار به و ان
لهم يعمل ككته البان ما يستبعد العقل بجر من و ركه و لو ترى و نور ان
بجعل المضاع ما ضيا ك ان لا يتوني ان من لغز ان كنهه سيرة و اوطر
في و المفعول كد و ن اي لو ترى الكفرة او حالهم حسنة و الا كنهه فاعل و رني

في
الوقت

في
الوقت

[illegible]

بكن يكون فخذت الحركة للحرم الموالاة لبقاء الساكنين ثم النون بسبعة طر
 اللينة بحيفا وان الله سبحانه يعلم ما يفعلون كداس ال فرعون وال
 من قبلهم كذبا بآياتهم فاسكننا سديهم واغرقنا ان نوحون تكو
 لنته وما ينصبه من الاله على كوفان الغم بقوله بآياتهم وبيان ما فيه
 آل فرعون وقتل لاول تشييع الكفر والاغذية والثاني تشييع التيسير للفر
 سب مغبرهم بابا قسهم وكل من افترق المكذبة او من غرقى القبيح
 كانوا اظلمة انفسهم بالكفر المعاصي ان شر الدواب عند الله الذين
 على الكفر وزناهم لا يؤمنون فلا بد من جنم جازم ولعله اجاب عن قول
 تطوعوا به لا يؤمنون والى للعطف والتشبيه ان تحقق المعطى على
 من تشي تحقيق المعطى قوله الذين عاصوا من جنمهم ثم يفتنونهم الله في
 كل مرة بدل من الذين كذبوا به في البعض لبيان والتحريض وسمي به وقوله عاينهم
 رسول الله عليه السلام ان لا ياتوا عليه فاعلموا انهم كاذبون فاعلموا انهم كاذبون
 ثم عاينهم فكنوا او ما لو كنتم اذ لم يبق من الاثر من كذبتهم
 ومن نفسين العاصية لا يجدوا او بالمرحاة او الحاربه ونم لا يقولون
 الخدر ومغفرة اولاسقون الله اولضره للمؤمنين وتسلط عليهم فاما تنقضهم
 فاما تنقضهم وتظفونهم في الحرب فزادهم ففرق عن مناجية كذا
 بقلوبهم والشكاية منهم من خلفهم من وراءهم سر الكفر والنشر يد تفرق على عنق
 وتبري شره بالذال المعركه مغلوب سدد من خلفه والمع واحد فانه
 لا يتردد من وراءهم بعد فعل النشر في الواء لعلمهم بذكر جعل النشر من يعطون
 وما تخافون من قوم ما عدس حيانة نقض عياد الله تعالى كذا فانيهم
 فانيهم عمنهم على سواء على عدل وطريق قصدي العداوة ولا تلتا حرم الم

سكتت في
 من جنمهم

فاعلموا
 انهم كاذبون

[illegible]

اول اذ كانت السما والارض

الله يعلمهم يعرفهم وما سفقوا من شئ في سبيل الله بوقت الحكيم جوازوه
انتم لا تعلمون بتقريب العمل لبعض الثواب وان جئوا اعداوا وجه الحكيم
وقد عدي بالام والى السلم للصالح والاستعداد وقراء او كبريا فاصبح
بما وعده لهم وما انت الضمير لعل السلم على تقضيها فانه السلم تاجها
ارضيت به والرب بكبرك من انفا سها بخرج وقرى فاصبح بالوجه الموقر
على الله وما خف من ابطانهم خدا عانه فان الله يعصك من كبره
انه هو السميع لا قولهم العالم بياهم والآله خضع من سبل كان به
بفصته وسبل عاه فسختها انه السيف وان يرد وان كذعوك فان
حسنة يدرك الله وكافيك قال جرير الى وجدت من المكاره حشيم
الو تبسوا نحو الشيا تبسجوا واداء كرت المكارم من في مجلس الله
بفتقنوا هو الذي ايدك نفخه وبالمؤمنين حميد والف من فقههم
مع ما فهم من العصبية والضعف في اذني شئ والتهالك على اللبث في حيا
يكاد ياتلف منهم فلان حتى لا يكتف من سدا من جهة سلم وبنانه
لو انفت ما في الارض جميعا ما انفت بجزء قوبهم اي شئ عداوهم الى حد
لو انفت في اصلاخ ذات منهم ما في الارض من الاسوال لم تقدر على لالف والاله
صالح ولكن الله الف بينهم بقدرته الباهية انه المالك للقلوب يتر اكروا
ان عزيز نام القدرة والغلة ما تقضي عليه ما يريد حكيم يعلم انه كف بشفى الا
بمن ما يريد وقتل الآله في الاوس والخزج وكان بينهم اجن لا اعد لها
ود قانج ملكت منها ساء اثم فامس اسم ان ذلك الف بينهم بالاسلام حتى
تلقوا اوصاروا الف اياها السبح سمك الله ساعد ومن انك من المولى
الى محل النصب على سفوف متعه لقوله فحكى والضحك كيف تمسك اوجبه

ظفا

[illegible]

يردون عرض الله بها باخذكم العداو الله يريد الآخر يريدكم
الآخر ابو سبب نيل الآخر من اعزاده بينه وفتح اعداؤه وقرى بجر الآخر
اضمار الضمان كقول اكل اخرى تحب بن امرأ وبارتوقه بالليل نارا و
الله عز وجل يعذب اولياده على اعدائه حكم يعلم ما يلقى بكل حال عظم سبب الله
بالاثران ومنع عونه لا فتنه احسب كاشيت الشوك للشوك وخير بديع بين
لما تحولت الحال وصارت الغلبة للمؤمنين روى انه عليه السلام قال
اسمعين اسيرافهم العباس وعقيل بن ابى طالب فاستشارهم
ابو بكر رضي الله عنه قومك وامك استبقوا لعل الله يتوب عليهم وحذرتهم
فديعه روى عنه وقال عمر رضي الله عنه اضرب اعداءه فانه اية الكفر
اي من اعناك عن ما مضى من لان لنفسه له وكن عليا وحسن
اوغها فليضرب اعناقهم فلم يهود لك رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله
يثقين قلوب رجال قد تكون اشد من فخره وان مثلكم بكم من ابراهيم
قال فمن تغني فانه مني ومن معاني فاني غفور رحيم روى عنه مثل نوع قال
لا تدرك على الارض من الكافرين ديارا فخير اعداءه واحذوا الفدا فمات رجل
عمر رضي الله عنه على رسول الله صلى الله عليه وسلم ما ذاموه ابو بكر سكران فقال
رسول الله اجبرني قال اجبرك بكيت والا ابتاكيت فقال ابى عامر
في اخذتم الفدا ولقد عرض على اعدائهم من مده الشئ بسحق فربما الله
وللستان الانبياء عليه السلام يحمدون والله قد يكون خطاء ولكن لا تقوين
لولا كتاب من الله سبق لولا حكم من الله بحق اثباته في اللوح وسوان لا يوت
كلهم في اجتهاده وان العذاب من جوارقها عام صحت لهم بالنبي عليه
والله الذي اخذوا ما سجل لهم لمسك نكاح فما اخذتم من الفدية عاتبتم

ابن سبب نيل الآخر

[illegible]

حبايه ورسوله وجاهدوا باخوانهم في الكفر والفسق والفساد
 في الجحيم وامنهم في سبيل الله بخرقة القتال والذين اؤوا ونفروا معكم
 والمهاجرين الى داركم ونفروا معكم على اعدائهم اولى ببعضكم اوليا وبعضكم اوليا
 وكان المهاجرون والذين انفاروا ثوان بالحق والنفرة والذين انفاروا
 نفع ثوان اؤوا الا اقام بعضهم اولى ببعضكم او بالنفرة والمظاهرة والذين ثوان
 ولم يذهبوا اماكم من ولايتهم من اثنى حتى يهاجروا الى من تولى من اعدائهم
 وقرانهم ولايتهم بكسر شيها لهما بالحق والنفرة والنفرة والنفرة
 صاحبه والعلامة ان استنصركم في الدين فعلمكم النصر فواجب عليكم ان
 على الذين منكم منكم وبينهم مشاق لا فانية لا ينقض عندكم نصرهم
 والذين يصيرون بصيرة يراى او الموازنة وهو موقوفه بدل من الجحيم
 والموازنة بينهم وبين المسلمين لا ينفذوا ان لا ينفذوا احقرتم به من التواضع
 بينهم والذين كفروا بعضهم اوليا بعض وتولى بعضكم بعض حتى في الدنيا
 الصالحين بينهم وبين الكفار تكن قسمة في الارض من نصيبهم في الدنيا
 من نصيب الكفار ومن نصيب الكفار في الدين وقرى كثير الذين امنوا وهاجروا وجاهدوا
 في سبيل الله والذين اؤوا ونفروا اوكم من المؤمنين حقا لا قسم المؤمنين
 منهم اقسام بان ان الكافرين في الايمان منهم هم الذين حققوا ايمانهم بصدق
 من الحق والجهل وبذل قال ونفرة الحق ووعدهم الموعد الكريم فقال لهم
 ورزق كرم لا يتبعه له ولا ينه فيه الحق بهم في الارض من من يتحقق بهم وتسلم
 فقال الذين امنوا من بعد وهاجروا وجاهدوا وامنكم فاولئك هم الذين
 انكم اها المهاجرون والذين انفاروا واولئك هم الذين اؤوا بعض في التواضع
 في الاكابر في كتاب الله في حكمه او في التواضع في القرآن واسرمدل في التواضع

[illegible]

ربيعا شهر ربيع الاول فافقوا فسيحوا في الارض اربع اشهر شوال ورجب
بشعبه والحرم وفي الحج فافقوا في شوال وقس على عشرون في الحج
والحرم ومفر وسبع الاول عشر من الراج الاول ان التهنيت كان يوم تفرطوا
شالا نزلت ارسى رسول الله عليه السلام عليها رضى الله عنه يكتب في القوام
في اسل الموسم كان قد بعث ابا بكر امير على الموسم فبعث في الحادي عشر
قال ابو ذر عن ابي ارجل عن ابي ثعلبة عن ابي رضى الله عنه سمع ابو بكر رضى الله عنه الرضا
قال سعد بن عاصم قال رسول الله فافقوا قال امير المؤمنين قال ما مورفلا كان في التهنيت
بعث ابو بكر رضى الله عنه وجره من مناسكهم وقام على رضى الله عنه يوم الحج عند جبر
فان قالوا سئل ارسى رسول الله اليكم فقلوا بما اذا ففر عليهم ثلثين وبعث
فيهم سال امرت باربع ايام بعد من البيت بعد من اليعام منكم قولوا بعث
ربان ولا يدخل الجنة الا كل نفس حسنة وان سمعوا في من عند عمدة وتعل قولوا
وفي عن ارجل من ابي على العموم فانه عليه السلام بعث لان يوم بعث عنه منكم
من مشيرة بل موافق من بالعمود فان علم العرب ان لا يتولى العمدة ونقصه
بعث ارجل معها وذل عليه انه في يومه اربا يستل منى لاعدان ببعث هذا الامر
ان اسلى واعلموا انكم غير معي الله لا يغفون ان امهكم وان الله يحزى الكافرين
بهم والقيل في الدين من الله والآخر واذا ان من الله ورسوله الى اسك
الاعلام فقال سمعوا فقال كالا مان والعصا ورفع كرفع براء على الوجه من يوم الحج
م العبد لان منه تمام الحج وسعهم افعاله وان الاعلام كان منه ولما روى الله عليه السلام
نصف يوم النحر عن اعراس في حجة الوداع فقال الله يوم الحج الاكبر وقس على يوم عرفه
وله عليه السلام الحج عرفه و نصف الحج بالاكبر لان العمدة في الحج الاكبر او ان المراد الحج
من في ذلك اليوم من اعماله فانه اكبر من باقي الايام اولان ذلك الحج اجتمع فيه المسحون

الحمد لله الذي هدانا لهذا
 ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله
 والحمد لله رب العالمين
 في شهر ربيع الأول سنة ١٢٠٠
 في يوم الاثنين
 في شهر ربيع الأول سنة ١٢٠٠
 في يوم الاثنين
 في شهر ربيع الأول سنة ١٢٠٠
 في يوم الاثنين

شيء من ذلك فيه دليل على ان مارك الصلوة وما في الزكوة لا يحل سبيدانه
عقور رجم تحليل لا حراي فلو لم لان الله غفور رحيم غفر لكم ما سلفتموه وجاهلتموه
بالنوبة وان احد من المشركين الما مور بالتعرض لهم استجرك استا منك وطلب
منك جوارك فاجبه فانه حتى يسبح كلام الله ويندبره ويطلع على حقنه الامر ثم
ابنه فانه موضع امنه ان لم يسلم واحذر رفع الفعل لغفر ما بعده بالاسد ان
ان من موانع الفعل ذلك الامن والامر ما نهم قوم لا يعلمون بالايان وما حقته
ما يدعون الله فلا بد من امانهم ريثما يسعون وسدرون كيف يكون للشركين
عند عند الله وعند رسوله استفهام معنى الامار والاستبعاد لان يكون لهم
سبب ما يشكوهن غدة صدرهم اولان اني الله ورسوله بالعهد وصير مكنته
يكون كيف في قدمه على انهم او عند الله وسو على الاولين حقه
يظف له او ليكون وكيف على الاخيرين من العهد للمشركين ان لم يكن جبر
الا الذين عاهدتم عند المسجد الحرام مع المستثنون قبل وقيل لا يستثنى
او الجرح على البديل او نزع على الاستثناء منقطع اي ولكن الذم عاهدتم منهم عند
المسجد الحرام فاستقوا لكم فاسبهم الله اي فترهبوا امرهم فان استقاموا
على العهد فاسبقوا الى الوفاء وسو كقول فاما اللهم عهد مع عرانه مطلق وهذا
وما تحت الشطر والخضرة واليه يجب المعقن سبق سانه كيف تكرار الاستثناء
شأنهم على العهد او بقا حكمه مع المسب على العهد وحدث الفعل للعهده كما في قوله
تمامي انما الموت ما نرى فكيف وماتنا بغيره وقيل اي كيف مات وان يظروا
عليكم اي وحالهم انهم ان يظفوا اليكم لا يرقبوا كما يراغبوا فيكم الا خلفا وتسل
قراية فالحسنان لعمر انك من قريش من كان الله من رال انعام وسيل
ربوبية ولعلنا شق للخلف من الاول وسوا اولانهم كانوا ذاتا لقوا رغبوا

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين

بالحق قس على المراد بالآية رؤساء المشركين بالتفصيل اما لان قتلهم اثم عظيم
اولئذ من اراقتهم وقرا عليهم واربعا ورحموا الكس وروى عن يعقوب
آية سمعت العن بن مسعود على الاصل والقرع اليها حتى آمنهم لا ايمان لهم اي لا اية
لهم على الحقيقة الا لا تعلموا ولم يمشوا فيه ولسان الله في اشد من الاساطير
فقد نكث عهده واستشهد به الخفية على ان يمين الكاذب ليس بمس ونيو
لان امرؤ الموتى عليها لا انها ليست بايمان لقولهم ان يمشوا اليها هم وقوا
عالم ايمان بمعنى لا امان او لا اسلام وقبضت به من لم يقبل توبه امرت واسو
معيقة ازان يكون بمعنى لا يؤمنون مثالا لا جبار عن قوم معينين وليس لهم
ايها ويزا قبوا الحمد لعالم يهون متعلق فالتوا الى لكن عرك في المعاقبة
من يمشوا عايم عليه في الآخرة كما سوط في المذنب لا تعادون حوا
بعض على افعال لان الهرة دخلت على نجي بدكار فادست بالانجيل
كثروا اليه التي خلفه باح الرسول والمؤمنين على ان لا يهاولوا عليه
عليهم نعموا نوايني على حواطة وسموا باخوان الرسول حين يثروا في الم
بدار الله قوة على مزا في قوته واذا بك بك الذين كفروا وقتلهم الميو
كثروا عمدة الرسول وسموا باخوانه من المدينة وسموا بواكم اول مرة بالمعاداة
والمعاداة عليه الزام بدار الله حود الزام الى ما كتبت في الحق
فقد نوا عن معارضة الى اعداءه والمقايمة فامنعكم ان تعارضوهم ويصاحبهم
اتخشونهم أكثر كون قتالهم خشية ان ياكلوا مكره منهم فانه احق ان يمشوا
فما نوا اعداءه ولا تروا امره ان لنه يمين فان قضيت الايمان ان لا تخشى
الامة فالتوا سموا بالقتال بعد بيان موته والبيع على تركه والبيعة على
ابنه بايديكم وعزيمه ويضركم عليهم وقد اذن ان ما قلتم فيهم بالضرر عليهم ولكن

[illegible]

الكعبة وشمس الحج ونفك العاني فزلت اولئك حبطت اعمالهم التي يفتخرون بها
ما قدرنا من الشرك وفي النار رسالهم لا جله انما يعرسان الله من امرهم
واليوم الآخرة واليوم الصلوة والى الركوة اي اما ستم عارتم انهم لا اله الا الله
والعبد والوحد من عارتم انهم يدينها بالفرش وتنوير بالشرج واوداة العباد
والذكر ورسول العلم فيها وجبا نتمها عالم عين لم يحدث الدنيا ومن سبي
السلام قال الله تعالى ان نبوت في ارضي المجد وان روارى فيها عارنا وطول
المد يظهر في بيته ثم زارني في عيني حق في الما ذرا ان يكرم زابرة واعلم ان كمال
بالرسول ما علم ان الامان بالله قرينه وشانه الايمان به ولد لاله قوله واعلم الصلة
واني الذكوة عذبة بحسب الله اي في ابواب الدن فان المشقة عن الجوارح
جبلي لا يجد والعاقلي يتالك عنها فعسى او لك ان تكونوا من المهتدين من رحمة
الذي قطعنا لاطلاع المشركين في الاستدواء فاستفادوا اعمالهم ولو سألهم ما قطع
ما منهم مهتدون فان هؤلاء مع كمالهم اذا كان مهتدا من دارا من عسى ولعل
فاظنك باضدادهم ومعنا لهم من ان نروا باحوالهم وبكلماتهم اعلم انهم
سقاء الحاج وعارة السجد المرام كمن آمن به واليوم الآخر وبما ساء
سبيل الله السقاء ولعمارة معصدا سقى وفلا يشبهان بالجنس بل لا بد من
اضمار تقدير اجعلهم من سقاء الحاج كمن آمن او اجعلهم سقاء الحاج كما يمان به
ووجود الاول قراء من قراء سقاء الحاج وعرة المسير والمعنى ان يشبهوا
واعمالهم المحبطة بالؤمنين واعمالهم المبقية في ذلك بقوله لا يستوون عند الله
وبين عدم تساويهم بقوله والله لا يهدي القوم الظالمين اي الكفر بظلمة بالخير
ومعاداة الرسول منهم في الضلالة فكيف تساءل الله من صدامهم ووقوعهم
للمقاة الصواب وقيل المراد بانظالمهم اليه استعدون منهم وان لم يكن

الذين آمنوا وجاهدوا في سبيل الله ممالئهم وأغنهم درجة
بذلك الله اعلى بته واثركم امة حسن لم يسه هذه الصفات او من اسل السقاية
والعارة عندوا اولئك هم الفائزون بالثواب ونيل الحسنى عند الله وكم يكثر
منهم من اولادهم واولادهم واولادهم لهم فيها في الجنة نعم نعم اتم وقراهم
يكثر منكم في الجنة اشعار بانهم من السعداء والوفاء خالدين
فيها ابد الاكل والخلو وبالله قد استعمل الملك في بطون ان الله احوطهم
استخدموه في الاستجواب وبقوا في نعم الله بالمال والدين آخذ الاخذ وال
آياتكم واخوانكم اوليا انزلت لكم من فاضله ليعلموا بالحق والاولا انهم
تظلموا بالآيات والاولا انهم من السعداء في الدنيا وفي الآخرة وفي كل
مرات انهم من مولاة السعداء في الدنيا وفي الآخرة وفي كل
ممنوعكم عن الايمان ومصدقكم من طاعة لقول الله ان اسجدوا لله
ان اصابوه وجاهدوا في سبيل الله في كل وقت في كل وقت في كل وقت
في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت
ما نود من العشرة وقيل من العشرة من العشرة جماعة رجع الى الله كعبد الله
وقرأوا في عشر ايام وقرئ في عشر ايام وقرئ في عشر ايام وقرئ في عشر ايام
لهم من دافوات وقت لقاءها ومساكن تملأها احب اليكم من
ورسوله وحبها في سبيل الله في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت
الكسوف المحقق عنه عمر يصحوا حتى ياتي الله بالمرحوب وويلد والامر عتوبه
عاجل وابد وقيل في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت
ان الله سيد نعمه في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت
ومن مواقعه ولوم جناب ومن لوم جناب ومن لوم جناب ومن لوم جناب

بالموطن ما نوت كمثل الحسين ولا منع ابدال قوله اذ عجبكم اكثركم منه ان يعطى
موضع في موطنه لا يقدح في شأركم فما اضيف اليه المعطوف اتم مضى كثرتم وادع
ايام بني حريه اوطان وحين وادبين مكة والطائف حارب منه رسول الله والمسلمين
وكانوا اهل بيته ثمانين الفاً من المشركين حطروا مكة وانفان انضوا اليه من الطغاة
ثم اذن ونيق وكانوا اربعة آلاف فلما اتوا قال النبي صلى الله عليه وسلم
رضي الله عنه او غيره من المسلمين لن يغلب اليوم من قدامي باكثرهم واقبلوا
فما لا شدة افاد من المسلمين اعجابهم واعتماهم على كثرتهم فانهم مواجى معهم
فلهم مكة وبنى رسول الله في مكة له مع لامة العباس اخذ الحيازة واسمعه
ابو هاشم بن الحرث وثاميك هذا شهادة على تناسي شجاعة وقال له
وكانت صيتاً بين الناس وارى يا عباده ما اصحاب الشجرة ما اصحاب سورة
ان فكروا في احد يقولون لبيك لبيك وولت الملاكة في قوامهم
مقال على السلام بعد احسن حبي اوطيش ثم اذ كان من تراب وراهم ثم قال
انتم مواو رب الله فانتم مواقام نحن انتم اي الكثر من اهلنا
منهم من العدو وضام عليهم الارض بما رجت برحبها اي سنها لا تجدون
فمنها من اهلنا من الله فيكم من هذه الزنقة او لا يمتنون فيها كما لا يسعون مكانه
ثم وليتم الكفار ظهوركم مدبرين منكم من اولاد بار الذم الى خلف حذات
الاقبال ثم انزل الله سبحانه رحمة من سكنوا بها وآمنوا على رسول الله وعلى
المؤمنين الذين اخرجوا واعادوا الحارثية على اختلاف حالها وقتل لبيك
ثبتوا مع الرسول عليه السلام ولم يغروا وان جودهم تروى باعينكم معنى الملاكة
وكان خمسة آلاف او ثمانية اوسمة عشر على اختلاف الاموال وعتاب الذين
كفروا بالقرآن فاشيروا النبي وذلك جزاء الكفار اي ما فعلهم الاجرا كفرهم في الدنيا

ثم متوب الله من بعد ذلك على من لبس منهم الموثيق للإسلام والله غفور
رحيم سماؤهم ويفضل عليهم وحي ان ناسا منهم جاء الى رسول الله عليه السلام
واسلموا وادخلوا في الدين وادخلوا في الدين وادخلوا في الدين وادخلوا في الدين
او ادخلوا في الدين وادخلوا في الدين وادخلوا في الدين وادخلوا في الدين
والعظم ما لا يحصى مما عليه الله يوم اختاروا الاسلام وادخلوا في الدين
ما كان بعد ذلك من حساب الله تعالى الله عليه السلام وادخلوا في الدين
مسلمين وادخلوا في الدين وادخلوا في الدين وادخلوا في الدين وادخلوا في الدين
كان يده سبي وطالب نفسه ان يفرقها من بين الناس وادخلوا في الدين
على ان يفسد بها خطه على الله تعالى وادخلوا في الدين وادخلوا في الدين
تعليم في الدين وادخلوا في الدين وادخلوا في الدين وادخلوا في الدين
اتموا اما الله ليعلم ان الله تعالى الله عليه السلام وادخلوا في الدين
الا تجلس او تاتى لا يظهر من الله تعالى الله عليه السلام وادخلوا في الدين
لها ناس وادخلوا في الدين وادخلوا في الدين وادخلوا في الدين وادخلوا في الدين
عنها ان عاينهم بحسب الكليات في حق السلوك وكسر النوى وملكها
كله وكثر ما جاء بها ليعلم ان الله تعالى الله عليه السلام وادخلوا في الدين
نفسا او ليعلم عن حق الحرم وفسل المراءى من الله تعالى الله عليه السلام
الدخول سقطا والله في سبب الوحي ورحمة الله وادخلوا في الدين وادخلوا في الدين
المساجد السجدة ام في المية لله وادخلوا في الدين وادخلوا في الدين
بعد عامهم بعد الله سنة وادخلوا في الدين وادخلوا في الدين وادخلوا في الدين
وان حقت عليه فقر بسبب من الحرم والقطع كان لهم من يد منهم
المكاسب وادخلوا في الدين وادخلوا في الدين وادخلوا في الدين وادخلوا في الدين

عيسى

يخلفك بجنتك

وعدوا الله تعالى الله عليه السلام وادخلوا في الدين وادخلوا في الدين
وعدوا الله تعالى الله عليه السلام وادخلوا في الدين وادخلوا في الدين

السلامة

وقد انجزوا هذه ما نزل به من السماء عليهم مدرارا ووفقوا ما بينا به وجرنا من قبلنا
وامتازوا لهم من قبح هذا البلاد والعناء ولوجه الله ان يسرهم في اقطار الارض
وقرب ما بيننا من هذه الامم انه او حال ان شاء الله بالمشقة المستقيمة لئلا
يلازموا وليثبت على انه متفضل في ذلك من الرغبي الموعود يكون لبعض دون بعض
وفي عام دون عام ان الله علم ما حوالكم حكمكم فيما بينكم حتى قاتلوا الذين لا يؤمنون
بما دنا منكم باليوم الآخر اى لا يؤمنون بما على ما بينكم كما بينا وفي اول البقيع فاما بينهم كما
ايما ولا يحرمون ما حرم الله في رسوله ما ثبت تحريمه بالكتاب والرسول رسول
الله الذي يذعنون انما هو ما بينكم من الفنون اصل بينهم المنسوج اعتقادا وعلما
ويدينون من الحق الثابت الذي هو ما بينكم من الدين ويطهرها من الدين
ووالكتاب من الدين لا يؤمنون حتى يعطوا الجزا ما يقر عليهم الله هو مشق
وينة اذا قضاه عن يد حال من الصبر وان برئوا منه بمعنى نقاد من او عن
منع مسلم من غير ما عن يدي غير من منع من التوكيل منه او عن
ولذلك من الله ان يعقر او عن يد قاصد ما بينكم من اذ لا او عن الله
انما فان ابقا من الجزا من سيطرة او من الرقة بمعنى تقدم حكمه عن يد الى يد من صانع
اذ لا او عن ابن عباس رضي الله عنهما يؤخذ الجزا من الامم وتوجاه عنقه وسفوفه
تقتضي تحصيل الجزا باسل الكتاب لو يده ان عمر رضي الله عنه لم يكن ياتخذ الجزا
من الجور حتى يمد عبد الرحمن بن عوف انه عليه السلام اخذ من حوسب الجزا
قال استوا بهم سنة اسل الكتاب ودك لاهم شته كتاب فاحقوا بالكتاب بين
والاساير الكثرة لا يؤخذ منهم الجزا عندنا وعندنا في سفر رحمة الله يؤخذ منهم الامن
مشركي العرب فاروي انهم مني انه عليه السلام صح ما عبده الا وثان الامن كان من امر
وعند ذلك الله من كل كافر الا الحرة واقبلنا في ارسنه وبنار سوا فيه النبي راقعه

[illegible]

و تحريم ما حرم الله و رسوله و لهم و المسيح ابن مريم بان جعلوا مناسكهم و ما امروا
اي و ما امر و الممتحنين او الممتحنون اربابا فيكون كالدليل على الامانة الا انهم
لعبوا و الدليل على انهم لم يسموا و لم يسموا و لم يسموا و لم يسموا و لم يسموا
بطاعة الحق و الحقيقة طاعة الله لا اله الا الله و صفته ثمانية او اثني عشر
سجدة و ما يشهد بان تتولى عن ان يكون ذلك بربك بريدون ان يظنوا
يقيموا نور الله حجة الدلالة على وحدانيته و تقدسه عن الولد او القرآن او نبوة
محمد عبد السلام باقوا منهم يشكركم و يذكروهم و يابى الله لا يبرئ من الا ان يتم نوره و
السجدة و اعز الله الاسلام و قتل من قتل في الجحيم عليهم افعال نبوة محمد
الكذب كمال من يطلب اطفالا نور عظيم منبث في افاق يريده الله ان يزيده
في و انما صح الاستسنا المفعول و الفعل نوحا لاني معنى النبوة و كمود الكافرون
في الجحيم لانه ما قبله عليه موالذ و اهل رسول الله الذي و هو
ليظهره على الذين كذبوا بآيات الله و لا ان يتم نوره و لا كماله
و لو كره المشركين ان يسموا و وضع المشركون يديهم كفارة لالدلالة على انهم
كفروا بامر رسول الله في ترك الله و الضمير لظنهم للذين الحق و للرسول و الامام
الذين للجحيم اي في سائر الامور ان يفسدوا على ايها يتخذهم ما ايها الذين آمنوا
ان كثير من الاثبات و الرعيان لا يكون اسوال الناس بالباطل من هذه الامور
في الاحكام حتى عند المال اكلالة العرض الا عظم منه و يصدق ان رسول الله
و بينه و الذين ينفون الذنب و الفضل و لا يفتقون في سبيل الله بخزان
الكفر من الاجابة و الرعيان فيكون مباغض و صفهم بالحرص على الدنيا و الضيق
وان يراوا المسلمين الذين يجمعون المال و يفتنون و لا يؤدبون حق و هو قوله
بأن نشره من قبل الكتاب للتخليط و من له ما كان نزل كبر على المسلمين قد كثر

[illegible]

مستحق ما فيه من صفة البشوت او بالكتاب ان جعل مصدر او المعنى ان هذا
لم يثبت في لغة العرب خلق الله الا حرام والارثه من هذا ربه حرم واحد
فرد وسورته يثبته هو ذو القعدة وذو الحجة والحرم ذلك بدس القم او
بحرم الا شهر الاربعه هو الدين الغنم ابراهيم واسماعيل عليهما السلام والم
ورثوه نهما فلا تظلموا فدين الله ستمها وارثا حرامها والم
ان حرمه المعاقلة منها مفسوخة واقلوا الظلم بارتكاب المعاصي فمن قاله اعلم
وزرا كارتكابها في الحرم حال حرام ومن عطاها لانه لا يحل للناس ان يعقدوا
في الحرم والا شهر الحرام الا ان يعاقبوا او يوبدوا او يروى عليه السلام
الطائف ونحو معاوية بن كنين في سوال وود القدر وقاطبوا المشركين كما
ايعاقبوا بكم كما في حرمه وهو مصدر كلف عن الشيء وقال الحسن بن علي
بن موفيق طالع واعلموا ان الله مع المتقين وضمان لهم بالصفة سبقتهم
انما انفسى تاحرم حرمه الشهر في شهر الحرام الا ان شهر حرام وهم كاربون خلقوا
وهو سواهم في شهر آخر حتى رفضوا حضوس الشهر واعتبروا بحد العدة وعنا
نابته في الشهر والتمسوا بها من اذنه اذا اخره زاد في الكفر لانه يحرم
اجله الله وحليل ما حرمه فهو كغيره من الشهر في الشهر الذي يكونوا اصله
زايده او قرا حرمه والكس وحقق بصل على البناء المعمول وعن بعض
ان انفسه عده عامما يكون المنس من الا شهر الحرام به دون مكانه
آية وحرمه زمانا فيكونه على حرمه قبل اول من احدث ذلك جناحه بن عوف
الكناني كان يقوم على جبل في موسم فينادي ان التمس قد احدث بكم الحرم فاجرو
ثم ينادي في القابل ان التمس قد حرمت عليكم الحرم فحرموه والجلتان في الشهر الفضل
او حال ايرسوا عده ما حرم الله اى ليوافق عده الاربعه الحرة والامام متعلقه

هذا هو الشهر الحرام
وهو شهر الحرام
وهو شهر الحرام
وهو شهر الحرام

64

روی ان المشركين فمحمداً فوق الغار فاشفق ابو بكر على رسول الله فقال عليه السلام
 ما ظنك يا نبي الله ان الله انما جاء مسلم الله من الغار فمحمداً يتروا ان حوله لم يزل
 وقيل ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان في الغار ثلثين يوماً مضياً في اسفله والعنكبوت قد نسجت
 عليه في نزلها سكة من أسننة النمل
 وقالوا لعلهم لا يرونه من غيبي وايد
 الغار ان يعينه على العدو فوعد به ما عزاب وحين يكون الحمد معطوف
 على قوله فخره الله وجعل كبرياءه من لغوا السفلى مع الشرك او دعوته الكفر وكما ان
 من الحياء على توحيد الله وعبادته لا يسد من المعنى وجه فكيف تخليص الرسول عن حرج
 كعباءة الحديده فانه ابداه وتبائده اياه بالمد كبرياءه من غيبي او كلف
 بغيره رحمت خفروا يعقوب عليه السلام بالخضيب طفا على كبرياءه الرفيع
 من الاشعار بان كلمة الله عاينه في نفسها واذا فاق غير ما فلا شائست لخصه
 وعلمه عظماء ولذلك وسط الفضل والله عز وجل يكره امره وتبديره في هذه الحقايق
 انما علمه لا يتحالة عنه لمشفقة عليهم او لقد علموا كبرياءه او كبرياءه من شدة
 انما فاقوا في تلك السبل اوصى به رعاها واركانها فان ام مكتوم
 لرسول الله صلى الله عليه وسلم ان افترقا فلكم مني نزل السبل انهم مرج وجاسد واما ما علم
 وانفسكم في سبيل الله ما امكن لكم معهما كليهما او احدهما فلكم من حبه ان تركه
 ان كان منكم من علم انه خير لم يوافقكم تعلمون انه خير او اخبر الله به صديق
 فان عرضا قريباً اى لو كان ما دعوا الله لفعلا وينبغي سبيل الله
 وسفوا فاصداً مستوسماً لا يتبعوك ليوافقوك ولكن خذت عليهم السنة الى السنة
 التي قطع مشقة وقربى بكسر العين والشين وسحقون بالله انهم يخفون ان
 راحت منكم معتذرين لو استقطعنا لعلوا لو كان لنا استطاعة العدو

في حديث

4125

لهم والفاقد من تحت المعاد وحين وغيرهم وعلى الوجهين لا يخلو عن ذم لوجهين
 ما ذأوكم خروجه شيئا لا خبالا لنا وادوا وشرأ ولا سبيلكم فكم كان يكون خبال
 حتى لو خرجوا أدركوا الرياء سبيلهم العلم الذي وقع فيه الاستنارة
 هذا التوسيم جعل الاستنارة مستقلة كيدك لانه لا يكون مفراغا ولا وضعوا
 خلافكم ما شئ غوار كما شئتم بكنهم بالبنية
 انما سارع ببعوكم الغنمة سرودون ستنوكم ما يقع لظلال فهاينكم او الربي
 قلوبكم والمخاض حال من الضمير او وضعوا وكم سماعون لهم ضغطة يسعون قوله وظفوا
 او شاعون تسعون كما ينقل الهم والله عليه بالعلمين فيعلم ضمائرهم وما
 نهم لقد ابتغوا الغنمة فشتت امرهم وتفرقت اصحابك من قبل معي ثم احد فان اسلك
 وصحبه كما خلقه اعني بتوك بعد ما خرجوا مع الرسول الى ذي جدي اسحق
 اسرنا يوم اجد وخبوا لك الامور ودية ولكم المكاييد والخيل وديور والاراء
 في ابطال امرك حتى جاء الحق المنصر والتأييد الا آله المبرر الله علا ودينه
 اي على راع منهم والاثبات لتسليمه الرسول والمؤمنين يتبعونه ويؤمنون الله عليهم
 ان ابنائهم له ومثلك استارهم وكذا اسرارهم اذا جازعتهم تداركها فوات
 الرسول بالعبادة بالافان ولذند بعوبت خيرة ومزير يقول ايذن لي في العقوة
 ولا تغني ولا تقني في الغنمة اي العصيان والخلاف فان لي ذن لي وهذا شعراية
 لا رة اولم ياذن وفي الغنمة يسبب ضيق حال والعباد او كما قال لهم بعد
 الروم فاروي ان جدي بن قيس قال عدلت الا نصرا الى منوع بالنا
 فلما تقني بينات اصغروا لكنني اعيتك عاقي فارتكني الا في الغنمة سقوطوا وان الغنمة
 سقطوا منها وبيع منه التحائف وظهور النفاق لانما احترزوا عنه وان جهنم خطيئة
 حرموا يوم القامة او الآن لاحاطة اسبابها بهم ان تصبكب في عصر عر الخبسة ظفر

هذا التوسيم جعل الاستنارة مستقلة
 كيدك لانه لا يكون مفراغا ولا وضعوا
 خلافكم ما شئ غوار كما شئتم بكنهم بالبنية

[illegible]

انما يريد الله ليذهب بهم في الحياة الدنيا بسبب ما كانوا يعملون طمعاً و
الغنى و ما يرون فيها من الثايد والمصائب وترسق انفسهم وهم كافرين
فمنهم من كفر من بعد ذلك ممنون من النظر في العاقبة فيكون ذلك مستدرجا
الذي سوي الخرف يصوبه و يخلصون انفسهم من حمة المسلمين وما هم بكم
قدوم ولكنهم قوم يعرفون تخافون دعواهم يا يخلون بالمشركين فيظهر
الاسلام بنية لو يجدون على احد من اهل البيت او مغارات غيرهم او مدخلها
يتجرون فيه مفتعل من الناس و هو يعقوب غلام من دخل و قرى ان دخل على
يا حلون منه انفسهم و منه خلا و منه خلا من تدخل و اندخل لوله الله لا قبلوا
بحججهم من اسبابهم لا يريدون شيئا كالقرن شيوخ و قرى يرون و منه الحمازة و
مهم من يلزمك و قرى يعقوب يلزمك بالضم في الصدقات في شيئا فاني اعطى
ما رضوا وان لم يعطوا منها اذا سمعوا يحطون قبل ان ينزلت الى الجوارح
فانك من الى صاحبكم انما يقسم صدقاتكم في دنيا الغنى و يزعم انه يريد ان
في الخوذة راسس المواجه كان رسول الله يقسم فتيان حنيفة فانه
او ربه شيئا في العار عليهم فقال اعداء رسول الله قال و قولك ان لم اعد
و ذا المفا جاذ نائب من اهل الجلاء و ان ربه اما آتيتهم الله و سواها
اعطاهم الرسول من العينة او صدقة و ذكر الله للتعظيم و انما ان ما نفع
كاره ان ساء و انما حسن الله كفا ما فضل سيوتينا الله من فضله و انهم
فيوتينا اكثر مما اتينا انما الى الله راغبون في ان يعيننا من الله و الله
اسد في خير الشرط و الجواب محذوف بقدره لكان خيرا لهم ثم تنسب في الصدقات
تصويبا و تحقيقا لا فقد فقال انما الصدقات للفقراء والمساكين و الرعاة و
الاعداء من دون غيرهم و هو دليل على ان اعداء المؤمنين هم في قسم الرعاة و انهم

[illegible]

وظاهر الآية يقتضي تحصيل استحقاق الزكاة بالاصناف الثمانية ووجوبها
الى كل صنف وجد منه ومراعاة التسوية بينهم قضية للاشتراك من الاصناف في
نسب الشان في تسمية كل صنف من عباكس وعظم من الصلابة والناظرين جوارحه
للاصناف واحد وبه قال المصنف في التذمة واختاره بعض اصحابنا وبه كان يقتضي
والذي رده على الآية بان ان الصدقة لا يخرج عنهم الا بغير قسمتها عليهم ومنهم
الذين يقولون النسي وقولون سوا ذلك فيمنع كل ما قاله في صدقة النبي كما في
لعمري كان من فوط اسماء جارية لعمركم الا السبا كما في جاسوسه عني لعمري
يستحق له محل من اذن اذ اذا استمع كان في شكل روى انهم قالوا الحمد اذ
تقول شيئا ثم تاتي فيصيحنا بما نقول قل اذن حسيديكم تصدقوا به باذن اذن
ولكن لا على الوجه الذي في قوله بل من حيث انه يسبح الخبر ويقوله فسر ذلك يؤمن
بانه يصدق به لما قام عنده من الادلة ويؤمن للمؤمنين ويظهر في اسبابهم
واللام حزية في صدقة من الايمان المصدق فانه يصدق التسليم وايضا في حجة
ان في سورة النور للذين آمنوا من اظهر الايمان حيث يقوله ولا كما في سورة
في آية جنتكم لكم جهنما كما لكم في الدنيا جهنم وقرآنكم ورحمة بالمرحوظ في
خبره قرئت له في آية النعام فاعرف على خبره في آية النور وقرآنكم ورحمة وقرآنكم ورحمة
بالتحذف فيها وقرئ اذن خبر على انه خبر صفة او خبر ثان والثاني يؤذن رسول الله
اهم عند اسبابهم بان الله يحفظون بالله لكم على معاذيرهم فيما قالوا ولا يحفظوا ليرضون
ايضا رضوا عنه والخطاب للمؤمنين والله ورسوله احق ان يرضوه احق من رضائهم
والوافق وتوحيد الضم للثلاث الرضائين اولان الكلام في الرضا بالرضا والرضا
اولان التقدير والله احق ان يرضوه والرسول كذلك ان كان المؤمنون صفة
يعلموا ان النشان وقرئ بالتاء من ياد الله ورسوله يشاقي فاعلم من الجد

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

الواحد وقيل انه كذبتهم في حلفهم بالله انهم لننكم وقد رلقوله واسم
كذلك ليل عليه فانه يد اية ضادة حالهم كال المؤمنين وموقوله يا عمرو يا عمرو
وليس في يمينهم عن المرونة عن الايمان والطاعة ويقبضون اي يجمعون اليان
وقبض اليد عنه عن الشيخ نسوا الله انتمو ذكر الله وتركوا طاعة قديهم فتركهم
من مائة ومثله ان الناس من هم الفاسقون الكاملون رتبة والعشوق عن ارب
الخير وعدة من الدنيا ففقدوا والمذاقات والنفار نار جهنم خالدون فنه مقدر من الخلود
سعي جسمهم عذابا وجرا وفنه دنيى على نعم عذابها ولعمري الله ابعدهم من
والتأنيب لهم عذاب مقيم لا ينقطع والذاتية نادرة واما بقا سونته رتب الف
كل من من قبلك اي انتم مثل الذين من قبلكم كانوا اسند منهم قوة والكرامات والاولاد
بين لتفهمهم بهم وتشمل حالهم كالسهم فاستمعوا اخلاقهم نصيب من طاعة الدنيا
اشفقوا من خيرة من القدر فانه قادر على ما فيه فاستمعوا كلامه
من قبلكم عذابهم فم الاوان ما ستماعهم مخطوطة المجدية من الشريعة
والتي تسمى بها من النظر في الوعيد والسعي في تحصيل الاذابة الحقيقية
بما هم في وقتها رتبة نصيبهم حصة في الباب كاذبي خاصوا كالذين خاصوا
او كالفرد الذين خاصوا او كالمحض لغوي خاصوه او كمن شطت اعمالهم في الدنيا والادب
لم يستحقوا علوا ثوابا في الدارين والذين هم لما سجدوا الذين خسروا الدنيا والآخرة
الم باقهم بنوا الذين بن منهم قوم نوح اغرقوا بالطوفان وعاد اسلكوا بالاب وكنود
اسلكوا بالاحف وبنو ابراهيم اسلكوا بمزود بنقوصه اسلكوا اصحابه واصحابه بنين
واميل بنين وبنو قوم شعيب اسلكوا بالار لوم الفلة والمواقفات قريبات قوم
لوط انتفكت من اي القابات فصارت عليها سلمها وامطرو حجارة من سجيل وبن
قريبات الكلد من السردون اسلكوا انقلاب احوالهم في الخير الشر انتم ربهم بالبيت

[illegible]

الحمد ووا غلظ عليهم في ذلك ولا تجايتهم وما وبهم منهم وبليس المنير من الله
باسمه ما قالوا روي انه عليه السلام اقام في عذاة بنوك شهر من كبرل عليه القرآن ويعتبر
منه من فقال جللا من سويدي لمن كان ما يقول محمد لا خولنا حقنا لجن من رزقنا
فقد رسول الله عليه السلام فاستحق فحلف باسمه ما قاله فزلت قناب الجلاس وجئت
تأملوا كلمة الكفر وكلفوا واعدوا سلامهم واظهروا الكفر بعد ان ازال السلام وسموا
بالم ينالوا من قتل الرسول وسموا من خمسة عشر منهم بواقفوا عند وجه من بنوك النابغ
من راحلة الوادي اذا شتمتمهم بالليل فاخذ عمار من يأسه خطام راحله
ومذيقه فيها يسوقها قبلها مما كد كذا فيهم جريده يوقع اخفاف الابل واطمعه السيل
فقاتل اليك انكم يا اعداء الله ورسوله او باخره وواخرج المؤمنين من المدينة واتجوا
عبد الله بن ابي وان لم يرض رسول الله وما تقموا اي وما نكروا وما وجدوا ولا
تفهم الا ان اغناهم الله ورسوله من فضله فان اكثر من المدينة
شك من العيش فلما قدر رسول الله اثره بالانعام وقبيل النبي
الله بدية اثني عشر الف درهم فاستغنى والاسماء ومعنى غناهم انهم انما
كان يبولوا بجزالهم بعد الله على الجلاس على الله به والضمير في كمال التوب وان يتولوا
بناصره على الاتفاق بعد به الله هذا ما الحق اندينا ولا شمره ما قبل ولما روا
لهم في الانس من والي ولا نصية فيهم من العذاب ومنهم من عاد الله لين انان فقبله
لنصفه من سعد من الصالحين فزلت في نغمة من خاطب اليه النبي على السلام و
قال اذ الله ان رزقني ما لا فقال عليه السلام بانغله فليس لودي شكره خير من كثر
لا نظيفة فراحه وقال الذي بعثك الحق لين رزقني ما لا لا اعطين كل ذي حق حقه
قد عاد ما نغمة في نغمة كائني الدود حتى ضاقت بها المدينة فموتت ولويها واستطاع
عن الحامه واللمة فسد منه رسول الله عليه السلام فغلب كماله حتى لا سمع وديان نال فوج

يقولون
من شك في شدة كماله

[illegible]

يُكَلِّمُ الْجَوَابِلُ رِيثًا صَاعِينَ فَتَرْتَحِلُ صَا مَا لِعِيَالِي وَجِئْتُ بِصَاعٍ فَكَلِمَةً
يُشْتَرَى عَلَى الصَّدَقَاتِ فَلَمْ يَرْسَمِ الْمَنَافِقُونَ وَقَالُوا مَا أَعْطَى عَبْدُ الرَّحْمَنِ وَطَائِعُ الْأَرَاغِقِ
كَانَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ الْغَنِيِّينَ عَنْ صَاعٍ سَاعٍ عَقْلٍ وَلَكِنَّهُ أَحْبَبَ أَنْ يَذْكُرَ بِنَفْسِهِ لِبَعْضِ الْمَوَدَّاتِ
فَرَلَتْ وَالَّذِينَ لَا يَجِدُونَ إِلَّا جَهْدَهُمُ الْأَاطِقَتَهُمْ وَفَرَى بِالْفَتْحِ وَمِنْ مَوْجِدِهِ
عَرَفَ الْبَاقِي فَتَسْتَعِينُونَ بِهِمْ سَتَذَوْنُ بِهِمْ سَخَرَهُ مِنْهُمْ حُدَايَتُهُمْ عَلَى تَحْوِيلِهِمْ
كَقَوْلِهِ اللَّهُ يَسْتَعِينُ بِهِمْ وَأَلْهَمَ عَذَابَ النَّارِ عَلَى كُفْرِهِمْ اسْتَغْفِرُكُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرُ
يُرِيدُ بِهَ التَّسَاوِي مِنَ الْأَحْسَنِ فِي عَدَمِ الْأَفَادَةِ لَهُمْ كَمَا يَفْعَلُهُ مَغْفُولُهُ أَرَأَيْتَ اللَّهُ
سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَسَ بِغَفْرِهِ لَهُمْ رَوَى أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ أَبِي وَكَانَ مِنَ الْمَصْنُوعِينَ
اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَرْصٍ بِهِ أَنْ يَسْتَغْفِرَ فَعَصَلَ فَفَلَتْ عَقَالُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَيُرِيدُ
عَلَى السَّبْعِينَ فَفَلَتْ سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ اسْتَغْفَرْتَ لَهُمْ أَمْ لَا تَسْتَغْفِرُ لَهُمْ لَنْ تَغْفِرَ لَهُمْ
وَلَكِنَّ اللَّهَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَيُفْتَمُّ مِنَ السَّبْعِينَ الْعِدَّةَ الْمُخْصُوصَةَ لَهُ نَاصِرًا
وَكَيْ حَذَرًا لِفَيْدِ حِكْمِهِ وَرَأَى فَيَتَيْنُ لَهُ أَنْ لَمْ يَرَوْهُ التَّكْثِيرُ وَوَدَّ أَنْ
السَّبْعُ وَالسَّبْعِينَ فِي سَبْعِينَ وَنَحْوَهَا فِي التَّكْثِيرِ لَأَشْتَنِي السَّبْعُ عَلَى حِلَّةِ أَوْتَامِ الْعَذْرِ
وَكَمَا تَرَى الْعَذْرَ بَأْسَهُ فَوَكَّيَا رُكُوفًا بِاللَّهِ وَرَوَى بِأَشَارَةِ إِلَى أَنَّ الْيَاسِينَ الْمَغْفُورَ
وَعَدَمُ قَبُولِ اسْتَغْفَارِكَ لَيْسَ بِأَشَاءَ وَلَا مَقْصُودٌ لِكَيْلَ عَدَمِ قَابِلِيَّتِهِمْ سَبَبُ الْغَفْرِ
الْمَصْدَرُ عَنْهُ وَاللَّهُ لَا يَرَى فِي الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ الْمُتَمَرِّدِينَ فِي كُفْرِهِمْ وَسَوْفَ أَرْسِلُ
الْحُكْمَ السَّابِقَ فِي مَغْفَرَتِهِمَا فَرَبَّالْأَقْلَاعِ عَنِ الْكُفْرِ وَالْإِرْشَادِ إِلَى الْحَقِّ وَالْمَنَافِقِ فِي الْكُفْرِ
الْمَطْبُوعِ عَنِ الْإِقْلَاعِ وَلَا يَهْدِي وَالتَّنْبِيهِ عَلَى الْعَذْرِ الرَّسُولِ اسْتَغْفَارُهُ وَمَوْجِدُهُ
يَا سُبْحَانَ مَنْ عَزَمَ مَا لَمْ يَعْلَمْ أَنْ يَسْمَعْ طُوبَى غَوَانِ عَلَى الضَّلَالَةِ الْمُنْجُوعِ سَوَاءً اسْتَغْفَرَ
بَعْدَ الْعَمَلِ مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِمَنْ كَانُوا يَكُونُونَ
مَنْ يَوْمَ تَأْتِيَنَ لَهُ نَزَارُهُمْ فِي الْيَوْمِ فَتُخْلَفُونَ بِحَدَمِ خَلَاكُمْ كَمَا لَمْ يَكُونُوا يَكُونُونَ

[illegible]

الحمد لله

[illegible]

بالمجاهدة على الدرس يستأذنونكم وسماعنا واجدون لا يشهدونكم
مع طواف استئناف بيان ما هو السبب لاستدانتهم من غير عذر ومورسنا
بالدعاء والانشغال في عمل الطواف اشارة للذة وطبع الله على قلوبهم حتى نفخ
وخاتمة الحاقه فتم لا يعلمون مغترة يعتذرون اليكم في التحلف اذ ارجعتم
رؤسهم السوف قال لا تعتذروا بالمعاذير الكاذبة لانه لن يؤمنكم من بعدهم
قد بناها من اخباركم اعلنا بالوحي في نبيته بعض اجابو سوني صابر من البشر
والغنى وسيرته عليه ورسوله اتفقون من الكفران بشؤون عليه كما
وامثال السوية ثم تروون في عالم الغيب والشفاعة اي انه فوض الوصف
الغيب للذلة على انه اطلع على سرهم فافهم لغوت عن علم شيء من ضمائرهم واعلم
وصارهم كخفائهم فينبغي بانتم تعلمون بالتوحي والعتاب على سبيل جليل
اذا انقلبتم اليهم ليعرضوا عنهم فلا تعاقبهم فاعرضوا عنهم ولا
لا ينفع فيهم ان ينسبوا المقصود منه النظر بالمثل على الانا فيهم
لا يعقل النظر فيهم على الا عرض لا ترك المعاشية وما بهم جنتهم من كمال العباد
قال انهم ارجاس من امارات لا ينفع عنهم التوبة في الدنيا والاخرى او علمها
وانتم ان ان رقتهم عقابا فلا تقفوا ايديهم جزاء ما كانوا يكسبون كوزان يكون
مصدرا وان يكون على كالمون لم يرضوا عنهم كلفهم فبسته بموا علمهم ما كنتم تعلمون
هم ان يرضوا عنهم فان استأذني عن القوم العاقلة ان ايمان رضاكم لا يستلزم
رضاء الله تعالى ورضاكم وحدهم لا ينفعهم اذا كانوا في سخط الله يصدد عقابهم وان
انتم ان استأذني عليكم لا ينفعهم ان يلبسوا على الله فلا ينفعكم سترهم ولا ينفعهم
والمقصود ان الغنى عن الدنيا والاعتذار بغيرهم بعد الامر بالاعراض
الانتم انتم بغيره لا سبب اسل البعد واشد كفا او لغا من اسل لفرقة جنتهم

دلا بھو
بھو بھو بھو
بھو بھو بھو

آمنوا حسن عليهم أبو زرارو مضعبت بن مخيمر وقرى بالبرج عطف على
 والذين استعملهم بأجسار من اللاحقون بالسابقين من القبيحتين يوم يجمعونهم
 والظاهر تلك يوم القيامة رضي الله عنهم بقبول طاعتهم وإرتقاء أعمالهم وارتفاع
 ما نالوا من عهده الدينية والدينية وأعدلهم حاسبت بحريتها الأبناء والبنات
 بحكمها كما سوفى سائر المواضع خالدين فيها ذلك الفوز العظيم ومن حوكم اليهم
 حول نعمتهم من المدينة من الأعراب منافقون وهم جنة وقرية واسموا جميع
 وفتحوا نواحيهم حولها ومن أهل المدينة عطف على من حوكموا وخضعوا
 رزقوا على التفات وتشرعوا حذف الموصوف وإقامة الصفه مقام قوله لا رزقوا
 وطلع ما نالوا على الأول صفه بكنية دون فصل بينهما ومنه بان عطف على لفظه
 مبتدأ بسائر خبرهم وتوهم في التفات لا تعلم لانه فهم بأعيانهم حوكموا
 منه وتوهم يوم موافق التهم المدخلى عليك حاكم قال في التهم
 نحن تعلم وطلع على سائرهم ان قدر وان يسوا عليك المحدثين انما
 علينا سبغهم مرتين الفصيح والعقل او باحدس وعذاب القبر او باخذ الزوجة
 وشك الأبدان ثم ترقون عذاب عظم العذاب النار واخوان اغترقوا بآذهم
 ولم يعتذروا من خلفهم بالمعافاة الكاذبة وهم ظانف من المتكلمين أو نقوا النفس على
 شعاب في المسح لا بانهم ما تزيات المتكلمين فقدم رسول الله فدخل المسجد على
 فضائركم من غرام فسا عنكم ذكره انهم انما انما العلموا اليقين حاكم فقال
 انتم انما انتم فممن فممن فاطفهم خطوا عملا صالحا وآخر سيئا عطفوا
 العمل الصالح الذي سوا طهار القدم والاعتراف بالثبوت آخرى وسوا الخلف وروى
 اسل التفات بالواو اما معنى الباء كما في قوله بعث الشاة وروى بالواو
 واجر منها مخلوها لا عسى الله ان يتوب عليهم ان قبل توبتهم وسوا لول عليها بقوله

[illegible]

والذين اتخذوا مسجدا عطفا على وآخرون مرحون او مبتدئين بمحنة فساد
وفمن وصفنا الذين اتخذوا او منصوب على الاختصاص وقراءاتهم في امر الله
ضارا مضارة للمؤمنين روى ان سي عمرو بن عوف بن مسعود قال سالت رسول الله
ان ياتيهم فاما مسلم فمضى به فمضى بهم اخوانهم بنو عثم بن عوف فمضى بهم مسجدا
وروى عنهم فيه ابو عامر الراصب اذا قدم من الشام فاما التوبة او الرسول السبق
الله عليه فقالوا انا قد بينا مسجد الذي للوجه والعدو والليله المطيرة الثانية
فمضى به حتى اتخذ مسجدا فمضى به فمضى بهم فمضى به فمضى به فمضى به فمضى به
عدي وعمار بن السكن والوجه فقال لهم انطلقوا الى هذا المسجد فاما الله فاما الله
واخرونه ففعلوا واتخذوا مكانه كفاة كفاة او تقوية كفاة الذي يرون وتعرفان
المؤمنين يريد الذين كانوا اجتماعا للصلاة في مسجدهم وارصادا انهم بالمسجد
الله ورسوله من قبل الله الراصب فانه قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم يوم احد
تقاتلونك لا تقاتلك هم فلم يزل يقاتلك يوم حنين انهم مع سوار بن وهربل
الشام لبيان من يغير بجنوده وارباب هم رسول الله مات بغير من وجيد او قتل
في الجمل من يوم الاحزاب فاما انهم ما خرج الى الشام ومن قبل متعلق بجارية وبأخذوا
اي اتخذوا مسجدا من قبل ان يلقوا سوارا بالحلف لاروى ابنه بنى قبيلة حمزة بنو كعب
رسول الله ان ياتيه فقالوا انا على دين سوار واذلة من الشام الله صليبه فمضى فمضى
كرزعه وكرزته ولحقن ان ادنا الا الحسن ما رونا بينا به الا الحصاة الحسن بن
والذكر والتوسعة على المصلين والله شهيد انهم كفادون في حلفهم لا تم منه امر الله
لمسجد استس على التقوى بن مسجدا فمضى به فمضى به فمضى به فمضى به فمضى به
من الاشدن الى الجبهة لانه يوق للعقبة او مسجد رسول الله لقول الى سعيد سالت رسول الله
عنه فقال هو مسجدكم مسجد المدينة من آل يوم من ايام وجوده ومن علم الزمان

[illegible]

1990

1135

وقتی که
از این کتاب

14

مصدر اريد به المفعول وليس يحج و لذلك قد يدخل اليه و هو مع ما في الواحدة
 بقوله ربي في قلوبهم اي شيئا ونفاقا والمعنى ان بناسم سد الارال به
 نفاقهم فانه حاتم على ذلك ثم لما سده الرسول عليه السلام رشح و كس في قلوبهم و
 ازاد بحسب نزول و في قلوبهم الان تقطع قلوبهم قطعها بحسب البنية
 و انما كذا و انما هو في غاية الغاية و الا لا يستلزم من اعلم الازمنة و قيل
 بالقطع ما سواك من القتل و في القبر او في النار و نسل القطع بالقبول و قد
 استغنى و قد لا يعقوب في الحرح و لا يتما و يقطع بالصف و قطع قلوبهم خطية
 الرسول و كل ما طبع و لو قاتل على البناء للفا على المفعول و الله على جنان
 حكيم و انما سدهم بناسم ان الله يشتري من مؤمنين انفسهم و اموالهم بان
 لهم ثلثة مثل لاثابة الله اياهم للثمن على بدل انفسهم و اموالهم في سبيل الله فاقبلون
 في سبيل الله فيقتلون و يقتلون استئناف بيان اكمال جلة الشري و قد سدهم
 في سبيل الله و ارجز و الكس قد قدم للمبني للمفعول و قد عرفت ان قوله
 المرتب ان فعل البعض قد يسند الى الكل و قد اعلمه حقا مصدره و كذا ما دل عليه
 الشري فانه في سبيل الله في التوراة و الانجيل و القرآن مذكور منها كما انتم في
 القرآن و من اوفى بعده ان الله سبحانه في الاما و نفي و نفي و نفي و نفي
 جميعا الذي بايعتم به فاجزوا به غاية انفع و اوجب لكم عظيم المطالبات
 و ذلك التوراة العظمى التايون و مع على اليد اي سم التايون و المراد به الموعود
 المذكورون و يحوزون يكون حجب و محذوف تقديره التايون من اهل الجنة و
 ان لم يجسدوا قوله و كذا و قد اعلمه الحسن اخبره ما بعده اي التايون عن الكفر
 الحققة سم التايون هذه الفصال و قرى اليها نصبا على الملح اوجوا حقه للمؤمنين
 العارون الذين غلبوا نصيبه الى مدون النعامة و لا ياتهم من الله و الاخر

سطر و سطر و سطر
 سطر و سطر و سطر

الساجدون اليه كما يسمون لقوله عليه السلام بيا جنة استحي الصوم سبعة ايام من حيث
 انه ممنوع من الشهوات اوله انه رياضه لنفسه موسى بها الى الاطلاق عن
 تلك الفلوات او الساجدون اليها واو اطلب العباد الساجدون
 الى الله تعالى من بين المعروفين باليمان والطاعة والثناء من غير المنكر
 المنكر في العباد والاعمال في الله تعالى على ما جاء في قوله عليه السلام
 وامنوا بآياتي فاسمعوا مني واصفدوا عنكم سمعكم والى فقه من الحدود
 في ما يرد عليه من الفقه والشرع والدين على قوله معطل الفضائل
 وامنوا بآياتي فاسمعوا مني واصفدوا عنكم سمعكم والى فقه من الحدود
 في ما يرد عليه من الفقه والشرع والدين على قوله معطل الفضائل
 وامنوا بآياتي فاسمعوا مني واصفدوا عنكم سمعكم والى فقه من الحدود
 في ما يرد عليه من الفقه والشرع والدين على قوله معطل الفضائل

فكانت محبة ما قبله وهدل عليه قراية من قرا ابا و اعدا ابراهيم
بالاعان على اثنين له انه عدو لله بان مات على الكفر او اوحى فانه ليس من
منه قطع استغفار وان ابراهيم لا واه بكثرة التاوه و موكلاته عن فراط ترجمه
وزرق عليه حليم صبور على الاذى والجلد لسان ما حمله على الاستغفار رابع
عليه و ما كان الله ليضل فوالله ليضل ضلالا و هو اخذتم قتل حذتهم بعد اذ
لما سلم حتى يتبين لهم ما يمينون على بانهم غر بالمحبت القاء و كانه سان
الرسول صلى الله عليه وسلم في غواره انه ان لم يستغفر لا سلامه المشركين بل
وفصل ان في قوم مضوا على الاول في القبله والخروج في الجبل في الجبل
ان الغافل غر بكلف ان الله بكل شيء عليم فبعث الله الخليلين ان الله جل
السوات والادنى محي وحيست و ما كلم من دون الله من ولي ولا نصير لا تخلف
الاستغفار للمشركين و ان كانوا اولي قربى وتضمن و مك وجوب التبرك عنهم و است
من لهم ان الله مالك كل موجود و متولى امر الغالب عليه ولا يتاني لهم ولا يضر
الا منه ليتوجهوا الله و تبرؤا عما عداه حتى لا يبقى لهم مقصود فيما ياتون و يذرون
سواء لقد تاب الله على النبي والمهاجرين و الاممضار من اذن المنافقين في الخلف
او تراهم عن غفلة الذنوب كقولك ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك و ما تاخره
موبعت في التوبة و المسع فاسن اجدالا و موكبا في التوبة حتى ينبي و المهاجرون و
الانصار اتبعوا و اتبعوا الى الله جميعا اذ ماز جدالا و مقام يستغفرون و هو
فيه و الذي في التوبة من تلك النقيصة و اظهار افضلها بانها مقام الانبياء و الصالحين
من عباده الذين اتبعوا في ساعة العسرة في وقتها و هي حالهم عزوة و توك كما
عشر الظلم يعقيب العسرة على بغير و احد الزاد حتى فصل ان الرحلين كانا قد
تمت و لا حتى شروا الا من عدا كما و يزن قلب فرق منهم من لسان على

الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله

الايات

[illegible]

بوارثه فثبت الميراث ذلك اشارة الى ما دل عليه قوله ما كان من سهم من خلفاء
 وجوب الشايع بانهم بسبب انهم لا يصيبهم ظلم شئ من العطف ولا انفسيت
 ولا تحفصه بحجة سبيل الله ولا يظلمون موطلا ولا يدسون مكانا بغير ظلم الكفا
 بعضهم وظلم ولا يبالون ان عدو يملكه لا يظلم ولا يظلمون الا بالحق لا يظلمون
 استوجبوا له الثواب ويكرهوا له المشايكة ان الله لا يضيع اجر الناصر
 احسانهم وهو يغفل كونه في نفسه على ان له ادا احسان امان في حق الكفا فلا
 سعي في تكليفهم باقتضى ما يمكن كغيره الا اوى للبحر من امان في حق المؤمنين
 صيانة لهم عن سطوة الكفار واستيلائهم ولا يفتقون نفقة صغيرة ولو ظلموا
 ولا كبيرة مثل ما اتفق عثمان في جيش الغزوة ولا يقطعون وادبا في ميراثهم وسهل
 متزوج ينفذونه استئيل اسم فاعل من ودي اذا سال فشايع بمعنى الارض الا انهم
 اثبت لهم ذلك لتجوزهم الله ذلك احسن كانوا المملون جزاء احسن اعلم
 واحسن جزاء اعمالهم وما كان المؤمنون ليفوزوا كانه وما استقام لهم ان
 جميعا لنحو عزو وطلب علم كالا يقيم لهم منشطو جميعا فانه يحل باهر المعاش
 فلو لا غفر من كل فريضة منهم خافيه فلهذا غفر من كل جماعة كثيرة كقبيله واسل لمدة مما
 فليد لسفقهوا الى الدين ليكافوا الفقه فلهذا ويجمعوا امثاق تحصيله او لغيره
 قومهم اذا رجعوا اليهم فليست عليهم سعيهم سطر غرضهم من الفقهارة استاوا
 لقيام وانذارهم وتخصيصه بالذكر لانه اسم وفرضه سعيه والتذكر من فريضة
 الكفا فانه يدعى ان كونه غرض المتقاة ان يستقيم ويقوم لا الشئ على الناس
 وانتسبوا الى البلاء واعلم خذرون اراكم ان يخذروا كما يخذرون منه ويستدلون
 على اخبار الاجاد حجة لان عموم كل فريضة ينفذ ان يغفر من كل فريضة تغفروا بغيره
 الى الله ليدروا فريضة ان تتذكروا وتخذروا فلولم جبهة الاجار لم يمتد لهم فريضة

في الميراث

في الميراث

[illegible]

فهمه

وحيجته ما ونيطالما فيها من عيوبهم صل بر يكمن سن احدى لقول ان من يريد ان
ان لم يكن حفة الرسول فان لم يريهم احد قاسوا وان يريهم احد قاسوا انهم
من حفة حفة الفضة من الله قلوبهم عن الامان ومنه كمل الاجار والادع
بشيء ما هم قوم لا يفقهون لشيء فندهم او عدم تدريم لقد جاءكم رسول من
انفسكم من جنسكم على مثلهم وقرى من انفسكم اي شرفكم عزيز عليه شديد شاق
ما عنتم منكم لقاكم المكر وحرير من عليكم على ايكم صلاح لناكم بالمؤمنين منكم ومن
منكم زلوف رحيم قدم الابلع مناه من الرنوف لان الرافه كسفة الرحمة دى
على الغواصل فان تولوا اذ الان بك فقل حسبى الله فان يكرهكم فترهم وفضيل
عليهم لان الله هو كالذي ليل عليه توكلت فلا ارجوا ولا اخاف الله وسور
العرش العظيم من الملك العظيم او الجب الا عظم الحظ الذي يزل الاحكام والحق
وقوى العظم بالرفع وعن الى ان اسوا نزل لما ان الايمان وعن السى صل الله عليه وسلم
ما نزل القرآن على الا آت آتة وحرفا حرفا ما خلا سورة براءة وعل سواها وحيزها
انزلنا على وسعها سبعون الف صيف من الملايكه سورة اونس كية ونى ثمة
آيات بسم الله الرحمن الرحيم الرقعة ابن كثر وتافع وحفظوا ما لى الله
هزار لاف الراوى المنقذة من اليا ملك آيات الكتاب لكم اشارات الباقية
السورة او القرآن من الاى والمراود من الحق احد ما وصفه لكم لا شتالة
اولا نكلام حكم او حكم آياته لم يمتنع شى من ان كان للناس عجا استغناء
للتجوع عجا خركان واسم ان اوجبا نرى بالرفع على ان الامر بالعكس او على
ان كان ثمة وان اوجبا بدل من عجب اللام للذالاه على انهم جعلوا العجوة لهم
فوجتوا كجوة الكاريم واستزاءهم الى رجل منهم من افنا رجايم وون عظيم
عظيمهم نسل كانوا يقولون العجب ان الله لم يحدر رسولا يرسله الى الناس البائس

قوله الله مرجعكم وتعد من الله حقاً مصدر آخر موكد لغز وكونه من الله على عذر
انه يبداء الخلق ثم يعيد بعد بده واسلاكه لحي الذين آمنوا وعلوا الصالحين
بالعقسط اي بعد الاو بعد التتم وقامهم على العدائت امورهم او بما عاينهم لانه بعد
القوم كما ان الشرك ظلم لهم وموالاته يعاينه قوله والذين كفروا لهم شراب حريم
وعذاب لهم كما كانوا يرون فان سعاد لحي الذين كفروا بشراب حريم
وعذاب لهم بسب كفرهم كنه غير ينظم للمساخفة في استحقاقهم للعقاب في بعثته
على ان المعصوم بالهذات من اللاب اربوا الامادة موالاته والعباد من العباد
وانه يتي الى ثابته المؤمنين ما يتي بلطفه وكرمه ولذلك لم يعينه وما عقاب لغيره
وكافه واوساه اليهم سواء عقاد منهم شوم افعالهم والامة كالحل لبقوله
مرجعكم جميعاً فانه لما كان المعصوم من الابداء والاعادة مجازاة الله المكلفين على انهم
كان مرجع اليه لا محالة ويوبده قراءة من قراءة الله سداً للخلق بالفتح اي لانه ويحي ان
يكون منصوباً او مرفوعاً ما نصب وعدا له او ما نصب حقاً هو الذي بين الحسن
اي ذات صيا وسو مصدر كقيام او جمع ضو كسباط وسوط والياء منه منقلب من
الواو وعن ابن كثير فبما نحن تن في كل القرآن على القلب بقدر اللام على العين والقر
نور اي في النور وسمى نور البياض وواعم من الضو كما عرفت وقت ما باله
شوا وما بالعرض نور وندبه سبحانه وهم على ان خلق الشمس نيرة في الدنيا
والقمر نيرة بعرض مقابل الشمس والاكسب منها وقدره سنازل الضمير اليه واحد
اي قدر كل واحد منهما مثلاً اياه قدره في المنازل واللفظ تخصيصه بالذكر لانه
سيرة وسعانية تقاربه اناطه اجسام النسخ به ولذلك الله لقوله لتعلموا عدد السنين
والحساب وحساب الاوقات من الاشهر والايام في سماعاتكم وتقرها كما خلق
الله تلك الابل بالحق الا ملتبس بالحق مراعاة منه مقتضى لك الباء في نقص الايات اعطاء

